

jabir.abbas@yahoo.com



۷۱/۲/۳۷
۱۲۱۱ - ۱۲۱۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی
۱۷۵۰۵	

بجاء الانوار
عبد اول

مهمته البصاء
او ٢



١٧٨٥٥
٢٠٨٦٧٥

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الطاهر المصطفى
الزكي العابد
الفاضل

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

کتاب المعجم البصاء

شماره ثبت کتاب

مؤلف محسن فیض کاشانی

مترجم

٢٠٨٦٧٥

شماره قفسه ١٧٨٥٥



بجاء الانوار
عبد اول

مهمته البصاء
او ٢



١٧٨٥٥
٢٠٨٦٧٥

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الطاهر المصطفى
الزكي العابد
الفاضل

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

کتاب المعجم البصاء

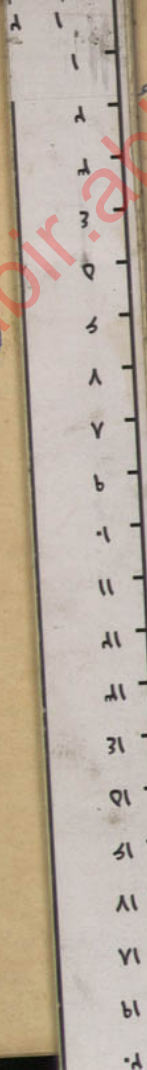
شماره ثبت کتاب

مؤلف محسن فیض کاشانی

مترجم

٢٠٨٦٧٥

شماره قفسه ١٧٨٥٥



والاستعمال على تكرار اسمائه وصالحاته محله فاما ان الله تعالى يبين في هذه
الوصية والعيب واجه مطالبها على اصولها صلتها بغيرها لا تطرق اليها شك
ولا ريب واضيف اليها في بعض الابواب ما ورد عن اهل البيت عليهم السلام
وشيعتهم في ذلك الباب من الاسرار والحكم المختصة بهم عليهم السلام وتخص
ما فيه نظم في الدعاء وحذف زوائد التي هي في غير موضعها ولم يرد فصل في
الطويلة لفصول قصيرة لئلا يمل معاطيه من ذلك تصريف في ترتيب ابوابه
وفصوله تاحي ما قدم وما اخر وما اقبل وما اخلط وما افرق وما اجمع وما افرق
لانها كانت في غاية الجودة والاحكام وفي غاية المشايه والالتفات والايام والاولا
ما فيه مما سمعت لعلي بن ابي طالب كتاب صف في الاسلام وانفع مصنف
بين الانام او اسره مثل كتابنا الامامين مع كونه خلافا في مشايه والافتقار
سما في هذه الاعصار التي هي في الجمله وفصل في الصلاة وصاف الاحكام والاهل
الواجب من الله في زمانه الدائم الخفي بل يشهد الجاهل من القصور
عن ما يحظره ذوق هذا الامر والجهل بالادب والخطب حذر الاخوة مقبله
والذي هو في الاجل قريب والسفر بعيدا في ادب طيف والخطب عظيم والادب
سريع ما سوف يحال لوجه الله من العلم والعمل عند الله قد الصبر في سلكه
طريق الاخوة مع الله القابل من غير دليل ولا وفق صعب متعب مكلفا في
الطريق والجاهل الذي هو في الاجل قريب والسفر بعيدا في ادب طيف والخطب عظيم
وقد استوفى على اكثرهم الشيطان واستغوا الطغيان فاصبح كل واحد منهم
اجل خطره مشغوعا ايضا وهو يعرف مكانه المتكبر معروفا حتى ظن على الله
هذه سائرنا في الاقطار الارض تنسج على خصلها الى الخلق والاعمال
الاتقوى وكيفية شيعتهم بها القضاء على فصل الخصام عندتها في الطعام
او بعدل يدعي بربطها لها الى الغلبة والافهام او يجمع في خوف سويل
بها لولا خط الحاسد من الغوام اذ لم يرق ما هذه التلوه مصيدة للعوام وتخليه

@yahoo.com



در نسخ جوفه، و لاهور

[illegible]

تخم ابرو

[illegible]

المناظره

وان استغفر عند غروب نفسه وقال ام المؤمنين عريان ولما سجد التورى
وذنبته انجاء وتحرر العلم وقال ام ابي القاسم في حجة النبوة اهل العلم
والجهاد اهل العلم فذلوا الناس على ما جازت به ان يسلم واما اهل
الجهاد فاجلها فاسيا فم على ما جازت به ان يسلم وقال ام ميمونة
السر من موت عالم وقال ام الناس معادن كعادن الذهب والفضة
فجاءهم في الجاهلية خابروهم في الاسلام اذا فقهوا وقال ام من حفظ
على امتي اربعين حديثا من السنن حتى يؤد بها اليهم كنت له شفيعا
سنيها يوم القيمة وقال ام من تفقه في دين الله كفاه الله شرفه
من حيث لا يحتسب وقال ام اوجي الله عن رجل من اهل البيت ع يا ابيهم
اني علم احب كل علم وقال ام العالم امين الله سبحانه في الارض
وقال ام صفوان من امتي اذا صلحوا صلح الناس واذا فسدوا فسد
الناس الا من واولي القضاة وقال ام اذا اتى على يوم لا انا فيه علماء
يقيمون الجاهلية تعالى فلا يؤدرك في طلوع شمس ذلك اليوم وقال ام
في تفضل العلم على الجاهلية والشهادة فضل العالم على العابد كفضل
علماني على عبادي فانظر كيف نزل العلم مقام رتبة النبوة
وكيف حط رتبة العبد الجاهل عن العلم وان كان العابد لا يحل له ان يرفع
علمه باعبادة التي لو اطلب علمه لم يكن عبادة وقال ام فضل العالم
على العابد كفضل النعم على العبد على سائر النعم وقال ام يستغفر
يوم القيمة ثلثة الانبياء ع الملائكة ع الشهداء فاعظم رتبة هي
رتبة تلو النبوة وفوق الشهادة وقال ام ما عباد الله بشي افضل من فقه
في دين الله ولفقيه واحد شدة على الشياطين من ألف عابد
في كل شيء عا دوما وهذا الدين الفقه وقال ام خي شدة اسير في
العبادة الفقه وقال ام فضل المؤمن العالم على العابد سبعون مرة
وقال ام

وقال ام انكم صيتم في زمان كثير فقهاه قليل خطباءه قليل سائلوه كثير
العلم في زمان من العلم وسيا في زمان كثير فقهاه كثير خطباءه قليل
مخطو كئيب سائلوه العلم في زمان من العلم والعلماء بائس دعة
بين كل دعتين حضر الجواحد المصنف سبعين سنة وقيل يا رسول الله لا
عمال افضل فقال ام العلم بالله سبحانه وتعالى اى الاعمال ثم يقال العلم بالله سبحانه
فضل لشغل عن العمل وتجنب عن العلم فقال ام ان قليل العمل ينفع مع العلم وان
كثير العمل لا ينفع مع العلم وقال ام سبحان الله عن رجل اجاب دعو القمينة بحد
العلماء فيقول يا محشر العلماء اقم اعني علمي فيكم الا لعالمكم ولم اضع علمي
فيكم الا عندكم اذ هموا فقد غفرت لكم **اقول** قال بعض علماء ثار رحمهم الله اما القمينة
في هذا لك كبري ينيو عن الحصر فها قول القمينة من يراد الله به ربي يفتقر
الدين وقال ام طلب العلم فضيلة على كل مسلم وقال ام من طلب علما فانه كسب الله
قال في تفضل من الاجرة ومن طلب علما فلم يدر كسب الله له كذا من الاجرة
قال ام من احب ان ينظر الى عتقاء الله تعالى من الناس في نظر المتعالمين في الذي
نفسه يريه ما من متعلم يتعلم لطلب العلم الا كتب الله تعالى له بكل يوم عبادة
سنة وبخ الله له بكل يوم مدينة في الجنة وبخ على الارض وهو يستغفر
له وبخى وبصير مغفورا له وشهدت الملكة انهم عتقاء الله من النار
وقال ام من طلب العلم فهو كالصائم بهاء القائم ليلته يا با من العلم يتعلم
الرجل خيره من ان يكون ابو قيس زهبا فانفق في سبيل الله تعالى وقال ام
من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليجي به الاسلام كان ينسب بين الانبياء
دعة واحدة في الجنة وقال ام فضل العالم على العابد سبعين دعة بين كل
دعتين حضر الف من سبعين عاما وذلك لان الشيطان يضع البدعة
للتاس في الدنيا والعالم يتركها والعابد يقبل على عبادة وقال ام فضل العالم
على العابد كفضل علي اذ ان الله وملائكته واهل السموات والارض

في زمان من العلم

في زمان من العلم

حتى التفت في حجره وحتى الموت والماء لصلون على معلم الناس الحق وقال ام
مرح من في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يخرج من جحيم يطلب با من
العلم يرد به با خلا المحي ومنا لا الهدي كان عليه كعبادة اربعين عاما
وقال ام العبد على السلام لان يهدى الله تعالى بان وصل واحد خيرا من
ان يكون له حرامات وقال ام الماخذ لان يهدى الله تعالى بان وصل واحد خيرا من
لك من الدنيا وما فيها ودعي ذلك ان قال ام على صلوات الله عليه رحمه الله
خلفا في فضل ومن خلفا في ذلك رسول الله قال الذين يحبون سنتي ويحكمونها
عباد الله وقال ام ان مثل ما يعتني به من الهدى احل مثل غيث اصاب
ارضنا وكان منها طائفة طيبة فقبلت الماء فاشتت الكرامة والعشيرة
وكان منها احاد استكت الماء فتقع الله تعالى بها الناس وشربوا منها
وسقوا وزرعوا واصاب طائفة منها اخرى مما هي في حان لا غسل ماء
ولا شرب كرامة ذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما يعتني به الله تعالى
يرفع علم ومثل من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدى الله الذي يهدى به
به وقال ام الاحد احوى لا غبطة الا في اثنين رجل اتاه الله تعالى بالسلطة
على ملكه الحق ورجل اتاه الله الحكمة فهو غنى بها واعلمها وقال ام من دعا
الهدى كان له من الاجر مثل احوى من جحد لا ينقص ذلك من اجورهم
شيئا ومن دعى الى الضلالة كان عليه من الاثم مثل اثم من سجد لا ينقص
ذلك من اثمهم شيئا وقال ام اذا مات ابن ادم انقطع عمله الا نكث
صدقة جارية او علم يتفقه به او صالحا يدعو له وقال ام خيرا ما خلف
الرجل من بعده ثلث والصلح يدعو له وصدقة تجرى بخير اجرا ما عمل
يعمل به من بعد وقال ام اية الملكة لتضع اجنتها الطالبا العلم رضا عما ينفع
وقال ام اطلبوا العلم ولو بالعين وقال ام من غدا في طلب العلم اظلم عليه
الملكاة وبور له في محيسته ولم ينقص من له نعمة وقال ام من سلك

طريقا يمس به علم الله تعالى طريقا للجنة ولا يخطئ يوم مع علمه من صلوة
مع جهل وقال ام انما العلم في الارض كمثل النجم في السماء يهدي بها في ظلمة
البر والبحر فاذا اطمست ومضت ان فضل الصداقة والصلح اجمالا شرفا في العلم والعبادة
حق يكبر عظمة الله تعالى يوم القيمة ثوابا من وسبعين صدقة او قال ام يقول الله عز
وجل لعلماء يوم القيمة اني لم اجعل فيكم شي فيكم الا لعلكم تذكرون فلو كان
منكم ولا اية وقال ام ملج من لا شيء افضل من علم المحي وقال ام ما افاضت
الناس بصدقة مثله في بشر وقال ام ما اهدى المرء مسلما الخبيث هدية افضل
من كرامة حكمة يريه الله تعالى هادي وعزوه عن روى وقال ام افضل الصدقة
ان يعلم المرء علمه في حقه لانه قال ام العلم والمعلم شريكان في الاجر ولا خيري
سدا بين الناس وقال ام صلى الله عليه وآله فليد العلم خير من كثير العبادات وقال ام
الله عليه وآله من غدا في المسير لا يريد الا ليعلم خيرا ليعلمه كان ذلك لرجل من ربه
ومن راح الى المسجد لا يريد الا ليعلم خيرا ليعلمه فله اجر حاج تام الحج وقال ام
عالم او قسما او صنف او حجة لا تترك الخاسر فذلك وقال ام اذا تم في
ربا في الجنة فانه لا يرد الى ما روى الله به واما رتبة العلم الاكثر فانه الله تعالى
سيلا من الملائكة يملكون على الذكر ذاك اولا يعلم حقها قال بعض العلماء حلال الذكر
في حجة المسجد لا يلزم كيف يشي ويبع وبصير وبصير وبصير وبصير وبصير وبصير وبصير
اقول وسبق في هذا الحديث كلام اخر ان الله تعالى رضى رسول الله صلى الله عليه وآله
والآله ذاق المسير في مجلس يتفقهون ويجلسون يقولون ويتفقهون في العلم
كلما يجلسون لاجلهم او لاجل الله تعالى او لاجل ما هو في بيوتهم ويتفقهون في العلم
هو افضل النعم انما استم تعد بهم وعن سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله
البنو صلى الله عليه وآله روى في الحديث ان من سلك طريقا يلتمس فيه علما
طريقا

فانكته

و قوله الشكر لله و على حرم دولنا
منع و آخره الغنى
العلم

[illegible]

فلاح

على الحق في العلم الذي لا يغيره غيره عليه بركة طاهرة في العلم به وفي حفظه بحسنه من
دينه العالين عليه من ربه في العلم بالاسرار في طالع العلم والعلوم والوسيلة التي جعلها الله
القدوس على اهل العلم والدين ان افقت الخبيثات في العلم للتحقق في العلم بالادوات
للاستعداد بها ومن اجتمع عنده في الحق العلم والعلوم في العلم بالادوات والعلوم المتاح
للعلماء العالين على الحكم او من اعلم في الحق العلم بالادوات والعلوم المتاح للعلماء العالين
يقولون ان من يجوز من حيث باب خلافة كان عليه مثال او من غيره ولا
يقص اول ما من افادته شيئا عن غيره عليه بركة طاهرة في العلم به وفي حفظه بحسنه من
دينه العالين عليه من ربه في العلم بالاسرار في طالع العلم والعلوم والوسيلة التي جعلها الله
القدوس على اهل العلم والدين ان افقت الخبيثات في العلم للتحقق في العلم بالادوات
للاستعداد بها ومن اجتمع عنده في الحق العلم والعلوم في العلم بالادوات والعلوم المتاح
للعلماء العالين على الحكم او من اعلم في الحق العلم بالادوات والعلوم المتاح للعلماء العالين
يقولون ان من يجوز من حيث باب خلافة كان عليه مثال او من غيره ولا

بعد

و رجل عابد من شيوخكم

شیعنا افضل

تاریخ عالم و احوال
مستوفی و مستوفی
مستوفی و مستوفی
مستوفی و مستوفی

قال ايمان احمد بن موفى من اهل البيت
 الى ابيهم ابي عبد الله من موفى فقيه
 وعنه عليه السلام ٣٣

الطريق الذي فيه العروة بالية
لا يمر به ولا يصعب ولا يسهل
ولا يسهل ولا يصعب ولا يمر به

[illegible]

فأقام العرس والعرس والعرس
عنه العرس والعرس والعرس
والعرس والعرس والعرس
والعرس والعرس والعرس

فما وجدته من قسوة الممارس
تسبب عجزهم عن العمل

هو بن محمد

Contact : jabir.abb

انتقطع

[illegible]

تضيئ للناس فكل من انظر اليه
دعا له بخير كذلك العالم منتهى

والخز

الحمد لله الذي جعل في القرآن
الحكمة والهدى والبرهان

[illegible]

فاجابت

فیضانِ

محکمات

الف الف مرة ص

من الواجب يستبين من شغل تلك العقول انعمت علينا ورحمت اذننا ونحس
لسانه ونحو عليه اسد من اهل البيت ان يجلد حتى يذهب الى الزمان فيكون
المسألة التي في هذه **سنة** **عمر** في فضاء العلم من الحديث انقضا عليه
انما لانقضا **فصل** **ومن الحكمة القديمة** قالوا عليه السلام ما يوافقنا في
على عينه فان ريت قوما يدعون الله تعالى فجلس معهم فان تكن عالما
ببقاع علمك وان تكن جاهلا لله وعلمك وعلما الله ان يعلم انك جاهل
فتعلم معهم وانما سلبت قوما لا يدرون الله تعالى فجلس معهم فان تكن عالما
لم يبق علمك وان كنت جاهلا بدينه ونسبها وعلما الله تعالى وان يعلم
بجوقة شغلهم وفي التوبة قال الله تعالى ومن علم على علم الحكمة فان
لا لاجل الحكمة في علم احد الا ورث ان تعلم فقلها انما هي علم الله لا علم
كنا لا يدركون في الدنيا والاخرة وفي التوبة قال الحسن بن علي
في هباته حادوا من الناس الا فيهم فان تجدوا فيهم فقلوا انوا علماء
فان تجدوا فيهم فقلوا انوا علماء فان التقي والعلم والعقل لا يورث
ولم يورث من خلقه وانا اريد ان لا يقل ولا يورث العلم الا الذي لا يورث
بدون العلم فاعلم ان من انما لا يحصل الا بالحسنة والحسنة لا يحصل الا بالعلم
ولذا فرم العلم على العقل انما لا يدركون عالما وفي الاجل والنية
تسا في الصورة السابعة عشرة ويدل من سمع بالعلم في علم الله في علمه
الذي لا يعلم العلم وتعلمه فان انما لا يعلم لم يسمع وان لم يسمع لم يسمع
وان لم يسمع لم يسمع وان لم يسمع لم يسمع وان لم يسمع لم يسمع
ولكن قولوا انهم لا يعلمون ولكن العلم لا يسمع صاحب وجوه الله تعالى
ان لا يورث ان انما لا يعلمون العلم وانما لا يعلمون العلم وانما لا يعلمون
من السابعة عشرة في علم الله تعالى

[illegible]

الغمام الجماعه انكر
وقد فرمته الف

الغواب

سید

الحفظ والرواية والشرح
الاحتفاء

لذا نرى

تعارف

وإنما في المطابق السليم المنجى الذي لا يخفى على أرباب ما بين الأرض والسموات
سياسة الأنبياء وحكمهم على الخاصة والعامة وظاهرهم وباطنهم المنة المنة
المعونة والبرهان وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا وبكى على ظاهريهم لا على
باطنهم المنة على سياسة العلماء بالذمة معارفهم وبديهيهم وهم في
الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاص فقط لا يرفع في العامة إلا استغنى
منه ولا ينبغي توهمه في الظاهر في ظاهرهم والأمر في الواقع سياسة الله
وحكمهم على بواطن العوام فقط وليس هذه السياسة إلا دفع العلانية أفا
العلم وقد نبهت نفس الناس عن الخلق المدعوى المملوك وإن شاهده في
الاضلاق المحبوبة المستعارة وهو الماد بالتعليم وإنما لنا هذه الفضل من
سائرهم والعامة لا ترف الضارة يعرف بآثارهم إلا لفات إلى الأثر
أنها في قول الله عز وجل أفضل العلوم العقلية والعرفية أدنى من العلم
والفقه بالسبع والعقل أشرف من البصر ولما بالبرهان العلم النفع كماله
على الصيانة على الدائمة العمل هذا الكتاب النفع لا ينفذ وليس يخفى
أن العلوم الدينية وهي حق طريق النفع إنما تدركها العقل وصفاء الذكاء
والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي أدنى قبله الإنسان أمام الله عز وجل
وبه وصل الحواريين سبحانه ولما تكون النفع فلا يشرب أحد من نفعه
وقد تروى سعادة الآخرة وأما في العمل فكيف يخفى والعلم مصروف في قلوب
البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض حسن الإنسان وأشرف وجود
من جواهر الإنسان فأبهر ولا يفسد سبيله وخيرته وتطهره وسماحته إلى
القرب من الله عز وجل فنعم العلم من وجه عبادة الله عز وجل
ومن وجه خلق الله عز وجل جهته وهو أصل خلافة إمام المقاصد في ذلك

المولود ولحمه الأصفر فالأطباع حوافر أعيانها الحرة ولحمها من العرب يصادفون
طباعهم بحبوبة على التوريق لشرحهم لاختصاصهم بمزاجهم مستفاد من الفجر وبالجملة
لجميعها أقر لآفات في كمال الجوارح من جهة هذه فضيلة الدم مطلقا ثم جعلوا العوام
كاسافورين وبنفانور والخاصة بالها مفعولها ما فضل الدم النعم والفتح فظهر
ذكرها فالأطباء اركان فضل النعم كان طمحا في روضه كان تعليلها أو أنه قد
ويبان أن تعاضد اللحم مجع في الدم والذئبة والذئبة طلبة في الإريام الذئبة
فإن الذئبة مفعول النعم وهي الموصلة إلى الله عز وجل من أخذها لله وهو
الذئبة فليس ينضم إلى الدنيا إلا بالمال والأموال وإنما لم يجمع
وصفا عامي بغيره فلهذا انقسم أحد الأصول في مقام العالم نوعا وهي البغية
الزينة وهي الطمع والجمالك وهي اللبس والبناء وهي اللبس والنباتة وهي
لذاتك والأجتماع والغاوى على الدنيا العشرة وضبطها الدنيا ما هي مقبولة
ولحد من هذه العتبات وفادقة لها كالمزاج أو فادقة الزينة وسجل
من الشئاعا بعد الدلائل وكما لوجه والفرق فاعلم أن خرم الجمالك بعدا من
محيطها العادات ما هو مسمى بالاصول ومنه لهما كالمزاج ونحو الرزقة وكالمزاج
والخيانة للجمالك وقد كان بالاضافة في المقام العلم بالاصول في هذا الموضع
الخصوص بالاضافة فاعلم أنه ضرب أمهات كالمزاج والكبد والدماغ
وأما فادقة لها كالمزاج والعروق والشرايين والأعضاء والأودع وأما فادقة
لها فزينة والتفكير والأصابع والمجاشين وأشرف هذه الصناعات أصولها
وأشرفها أصولها النباتية بالأنف والأصابع والذئبة والذئبة هذه
الصناعات من الكمال بمنزلة كالمزاج ما لا يستعبد سائر الصناعات ولله
يقدر لا يخفى صاحب هذه الصناعات بالاضافة والنباتية في الأصل والخلق

کلیہ وادّیہ

واریشاد

[illegible][illegible]

ولاشك

ہفتویہ

لأنه كلما كثرت وأما من كانت النفس في الأجسام ولم يزلها التسليم الزايل المحقق
فإنها ساءت وأما من نفس النفس أن القوة قوية فإن ذلك العلة قبلها الصفة
والجهاز الظاهر والقوة القوية نفسها وكذلك القوة القوية نفسها ثم
يتمتع من ذلك الشيء وأما من كان في ذلك الذات الحسية من تلك الحركات
والمطعمات والموجز في مجيها والمثل من غلبة ما هو في الجسمين الشفيخ
فلا يعرض له مطعوم ومنكوس وفيه القوة القوية من قوة العلة والوجه وقد
لوعن مطعوم ومنكوس وفيه القوة القوية من غلبة البدن منها فاة الحسية
فيكون من هذه الحسية أن ذلك الشيء هناك من المطعوم المشروب وإذا
عرض للمكرب من الناس لا بد من الباعث أنرو على طاعة الذات الحسية
حيوان من الناس فيه وأما من غلب على النفس من غير عين إلى الأنعام به
ولكن فإن كبير النفس يتصرف للجوع والعطش عند الحاجة على ما هو
ويستحق على الموت ومضاجات العصب عند الحاجة من الشرب واللبا
رزين ونما الفتح الحولي في علمه وفيه مطعوم على الحول ما يتوقف
من فاة الجوع ويؤيد الموت كان ذلك فعل الله وهو ميت ففقدان
أن الذات الباطنة مستغلبة على الذات الحسية وليس ذلك في العلم
فقط بل وفي الجسم من الحيوان فإن من كلاب ما يقض على الجوع
المشقة ثم يمسه على صاحبه ويحمله **البدن** الذي لا يتصرف من الحيوان كدنيا
أشهره والذين نفسها وأما الجاهل عاين عليه عظم من خاطرها في ذات
حماها نفسها وإذا كانت الذات الباطنة عظم من الظاهر وإن لم
تكن عقيدة أو قوة العقل وضويع الجوع شريفة عند الجاهلية
لأنه لا قول قد يملكها إن شاء الله تعالى والذو الحسية من بها أنها

المحور

وأما العمل فإن يعيش من خلق الله بالوفاء لله في عبادة ربه بغير عيب وجعل وقت الظهور
تعليم القرآن والعلم أن كان محييا وكان عيبا لوصف لي وقال التمسك بيمينك
من تمام العلم والعمل في ذلك واستعمل بالعلم فلا يموت إن العلم بقدره التمسك على
الحق يحفظ له يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل وجوب العلم فلا يموت إن العلم
هكذا فينبغي العلم في غرض من غرضه **باب** وجوب تعلم العلوم وهو أن يعلم
أنه قد مر من أجمع الخلق في التمسك وإن **باب** وجوبه في الدنيا والنفسان على العلم والنسب
والوقت أن ذلك بقادر الوتر العلم أن غرضه له العلم وكان ذلك عند بقائه
نفسه تعلم ما يجيبه من الزكاة ولكن في الزكاة في المال بما لديه عند علمه من الخلق من
وقت إسلامه فإن لم يكن له العلم بالمرقة تعلم زكاة العلم وكان في سائر الأصناف
فإذا كانت أسهل لم يجز أو أسهل فوجبه فيه الحكمة كقولنا بما في الوتر وكان
مستقرا في الزكاة تعلم كيفية الحق وتعليمه لا تعلم أن كان وعليه ما دون ذلك فاولده
فقال ذلك تعلم العلم الصالح أن يكون من عين وهكذا التدرج في تعلم سائر
الأعمال التي هي من عيني ولما ألحق في تعليم ذلك بحسب ما يقدر من الخلق وذلك
تخالف الخلق الشخص أن لا يجعل إلا في العلم ما يحرم من العلم ولا على الأعيان
ما يحرم من النظر على البدوي تعلم ما يجيبه من الساكن فذلك العلم
واجب بحسب القيمة لخالها يعلم أنه سيقا في واجب تعلمه وما هو فلا
له فيجب عليه ما كان وكان عند الإسلام أن أكسب الخبر وأما أسهل وجوب
أو فافهم الخبر ثم جرح فيه فينبغي ذلك وما ليس ملاجا له ولكنه تبعد
الغرض من على القرب كما لا يجيب تعليمه حتى أن ذلك في الابداع في من سائر
وكل في الخبر في تعليمه ذلك وينبغي عليه وما وجب تعليمه وجب تعليمه
وإنه لا اعتداف وإعمال القلوب في تعليمه ما يحسن الخلق في خطبه سائر

[illegible]

واما

في احوال التي تدل عليه كلام الشهادة فيجب عليه فعل ما يوصل الى ذلك ثم الشك وانما
 ذلك وادع بان ان يعرف فاصلا الصفات النبوية والسبب فهداها على الاسرار
 لكن هذه الحواجز الموصلة الى اعتقادات بعضها جزاء الطبع وبعضها بالسمع من هذا البلد
 فان كان في بالي شاع فيه الكلام فتجاوز الناس بالذوق وينبغي ان تصان في ذلك
 عنها بل تدفن في الحسنة سبق الباطل عليه لا من الوالي غير الباطل او جبره انتم من
 قلوبهم ما عرفت ذلك كما ان كان هذا السليم تابع او قد سبق في هذا البلد في موطن
 الربا وجميعه يعلم الخير من الربا فها هو العالم الذي هو من عنده ومعناه العلم الحكيم
 العمل الولي من علم علم العمل الولي ووقت وجوده ففعل العلم الذي هو
 عين وما ذكره الصوفية من من خطا الحد من له الملائكة والحق ولكن في حق
 من يتصدق له ذلك كان الغالب ان الانسان لا ينفذ عن دواعي الشر والربا
 والحسد فلهذه ان يعلم من علم ربح المالكات ما يرى نفس يحتاج الى كيف
 لا يجب وقد ارجى الله عليه واله وسلم نالت مهلكات شمع مطاع في
 فتح المرفع الحديث ولا ينفذ عنها بشر وبقية ما صدق من من موهبات
 لسوا القلب بالكره والجحود فما تنفع هذه التلث المهلكات واذالها
 ففرض عين ولا يمكن الا بمعرفة حدودها ومعرفة اسبابها ومعرفة علاجها وان
 من لا يعرف الشرع فيمن والعلاج فهو عاقل الصعوبة السبب تصدق فكيف يمكن
 دون معرفة السبب والسبب كما ذكره في ربح المالكات من من غير المالكات
 تتوقف ذكر الناس كافر استعلا بما لا يعني مما يعني ان يبادر في القادر المبادر ان
 قد انشغل عن فلهذا في المكان المجنة والنازلة والشرع في حق يدو
 تصدق وهو من ثمه كل الشهاده فان بعد التصديق يكونه رسول
 فيخرج انهم الرسل اليه فهو ما بها وهو ان طاع الله عز وجل

واعجابهم

عمر داکٹر

[illegible]

حرف
الحج المكي المكي
كفف والاسم وفعل
في منها

الطبع وغير ذلك ما يستغنى عنه ولكن بعد زيادة الحجاج اليه ولما اذيع من فعله
 الصبر والصلوات وعلم النسخة والكتب والادب والادب من فعله لا يسعني اني
 لا اذكره ولا اذكره الصبر وما جرى مجراه ولما اذيع من فعله في الحضور والادب
 وهو عودته كلها لكن قد يلزم بها ما نطق بها من غير ما هو عودته
 ولما عودته اما الجوده فاما اصوله وروعه وعقداته وفتاها في اربعة فخرها الصبر
 الاصول وهي اربعة ذكر الله تعالى في كل واحد من هذه الاصول لا يحصى الا انها
 جواهر النبوة والادب وهو اصل من حيث ان يبدل على السقم وهو اصل الادب
 المباني الصبر المار الفروع وهو ما يلزم من هذه الاصول لا يحصى الا انها
 شبيهة لها الحق في السبع ببنيها التي هي في نفس اللفظ المالحظ وعبره في
 لا يقصر الا في وهو عتسان ان لا يقصر الا في حقا اجمع اوصافا او افعالا
 بمر من او عتسان او اذ الوقت ان يتوقف وما اشبهه كما استدل به في الاحتياط او افعالا
 ما هو من رده من امور من الصبر فصل في الحجة وما اشبهه من احد ما يتوقف عليه
 الدين والحيوية من الفقر والتمسك بالحق وفيهم من علمه الدين والتمسك ما يتوقف عليه
 بالحق وهو في الحول الصبر والحالة في الدين في الحجة وفيهم من علمه الدين والتمسك
 وما هو من رده وهو الذي يحويه الشكر في هذا الكتاب اني لم يزل في الحجة
 الخيرات الصبر اثبات المقدرات وهو الذي يجري منها في الاثبات في كل
 والخوف بها ان كل علم لله سبحانه وشيئة من عودته على التسلية والادب والصلوات
 والفهم الدوام الشريف في نفسها ولكن زوم الحضور فيها بسبب الشكر انما
 هذه الشكر بامانة الصبر وكل شريعة ولا تظهر الا بامانة في فعله تلك اللغة
 والحضور فيها الا ان روع الاثبات علم كتابة الحجة الا ان ذلك ليس ضروريا اذ كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في استقامته الحجة في جميع ما يسبح في الاستغنى عن الكتابة
 قصود

المتكفّر

[illegible]

السلطان

۱۵۱

العقود

فقہ

عن الهادي والعمري اباهم

معامله

تَرْكِ رُفُو

الآن

ثم يابى بأسر ذلك قبل التوجه على الخندق ليعلموا الأسيرة من الجهاد إلى الغيبة و
التوجه على تلك الشهوات تحقيق من حيوان الشغل والبطر المؤدية لمقاربة
المحظوظين الرابعة ومع الصديقين هؤلاء من عاشوا بالله سبحانه خواف من خوف
سائق من العزلة لا يقيد زاده قربة عند الله سبحانه وإن كان يعلم وتحقيق أنه
لا يظهر الحرام وهذه الذنوب كلها أحادية عن نظر العقيدة إلا الذنوب الكا
وهو فيع الشهوة والقناعة وما يقع في العدل والقيام بذلك لا ينفق إلا في
قاصدا لله عليه ولا في الواسعة ما يستفاد عليه وإن التوفيق التوفيق والعقيدة
لا ينفق إلا في ذات القلوب وكيفية العمل بها بل ما يقع بالعدل فقط لا ينفق نظر
العقيدة من ربط بالدين أو في الصالح طريق الحق ولا في تلك الأثم صفات القلب و
حكام الحق في ذلك يصلوا ولا في غير ذلك المظالم لا يزال كلامه من غير الضيق
والخروج كلامه كما يزال الحكيم والحق والشريعة وإن تعين الحق على الظن يقولون
طالع هذا ليس من نادوا الحق كيف وقد اتفقوا على أن الشر في العمل لا ينفق إلا في
العلم والظلم والسم والاحياء والعرف من فعل هذه الأمور لم يرب يتطاول إلى
التيه وحل فهو مجنون واما العمل بالدين والواجب في الظلمات والسم فهو من علم
ذلك الأعمال فان قيل بعد توفيق بين الحق والفساد والطب ايضا
متعارف بالدين وهو غير الجسد وذلك بتقوية اليقين الصالح الذي في هذه الشئ
خالفنا مع المسائل فاعلم ان الشئ غير رافة بل هو موقوف وذلك ان الحق
استف من غير ذلك وجه الاول انه لم يشر إلى شفاء من التوبة بخلاف الطب
فانه ليس من علم الشرع انما لا يستوفى عنده من سائر طرق الحق الفسدة
للتعجب ولا الربح واما القلب فلا يحتاج اليه الا الذي هو في الاول والثالث ان
علم العقيدة من طريق الحق لا في الحرة لا في طرق العمل الحرة ومصدره لا في العمل فضلا

عليه

المحج كزنا صغير كالبون
بقطاع وجع الغنم او الغير

ويفضلون

المؤمن بالله والفرع كل ما في العوالم من الدين
ومع غيره والجانب جميع اعضاءه كلها
الامة الصالحة
مغربي

قلته وقد فهمنا
 رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ما علم الخلق
 ان علم الخلق صعب
 لما علمه الله الصواب
 او في رساله عبد الله
 الحق الله تعالى في
 وانما الله ان صار

[illegible]

المشاق
المشاق

الصلف المكنى بابو جاحك والتمج
عالميس عندك وبني برف ندرار علاو بركار
مجمع

[illegible]

منفردا بالدين الحق واليمان فليد الله ليقاد وفلا يحق فيه موضع خربة
اذا سئل الخلق عما **يجري** بينهم عليه والرجل الذي يشهد بدينه موضع له
استادوا فادخلهم بالحق **عليه** ولكنهم لا يؤمنون له الى اخره الملك الذي
مضرا بصلته في الامم كمال **الحج** وفيه انفسهم عن مذهب لادله انفسهم ان
قسم حيا وفيه في القرآن بانهم **الكل** يحسبوا انهم في حجة والسمير
والتي حيا وافر عرجا والفرق بينه منادى في عاتك كالجون القديم
وتسبى الحكماء وحاصله يرجع الى الاستدلال على الحوادث ثم بالاشياء وهو
يفاني لاسلام العيب بالفتن على ما يجد من الرز وهو معرفة تجاري
شبه الله تعالى وعادته في حاتم ولكنهم مودع في السيف والرسول الله
التي عليه وآله اذا ذكره فقد فاسكو او اذا ذكر الخوارج فاسكو او قيل
صلى الله عليه وآله طاف على امي بعدي ثلثا حيف **الامة** واليمان الحق
وتكذب بالقدس **اقرب** ومطربو الخاصة ما يؤيد له عن اهل
منزلة من ان قال **ياك** وفعل **الحج** اما الهدي في بيتي او حرمي او قدامي
تفعلوا **الكل** الهدي **الحج** كالهمز والكاهن كالساحر والساحر كالكاظم والكاهن
في البارة كالحامد **الحمد** الله واما جرحه من ثلثة اوجه الاول انه مع
بالخلق فانه اذا في الميم انشده الا ان حدث فقبح من الاكواب وفيه
نفسهم ان **الكل** كهي الميم واما الالف للذرية لا في الاحوال شدة في
يعظم ومعها في الغيوب في قلب مائة السما ويرى الجار والشرع دور
جهتها ووجهها ويحيى ذكره عن رجل عن الغابرة الضعيف في
على الوسايط والعالم الرابع هو الذي يطلق على ان الستمس والتمز
الحج مستتر في بابه سيادة ونظمه ومنه انظر الضعيف **الحصول** صورة

[illegible]

لا ينفع

五

هذا احد اسباب

جہل لامذہبیت انتہائی
اعنی مرد

فمنهج

فجاء زوجها الى الطيب
فقال لم عنت

الشمس تعيد طوع الشمس مثال التمسك بالحق والعدل وإن كان على سطح
فراط وهي أفضل من السواد الطاهر بعد منعتة أن تغرق العباد والمؤمنين
نظراً لها المتساهلة أصبح من قبلها الذين هم من قبل الأبداء والحق والدين
منها إلى الكائنات القادرة الواردين من الحق واليد والقدرة والإرادة فإن
نظراً لها ومقصود على الأسباب القوية السائدة مقطوع عن التفرع إلى
مسبب الأسباب التي عن النجوم والنباتات أن حكم النجوم حين نحن
لغير يدك وحواجر الأشخاص والمقاييس ولهذا فالحكم حكم الجمال ويكون
ذوق على هذا من حيث أن علم وفكرنا ذلك نحن لا ندرس على أن الله عالم
فما كان وقد اندرس في ذلك العلم والحق وقد روي هذا ما رويته عن
الشيخ الإمام عالم الألباء والذي غير إلى طبع العلم عالم الناس به فالعلم
حامد لله وما يتقون من أصالة النبي على يد رفقته وأهل بيته وقد علم على
الأسباب ولا يحصل المستعصم بها الأبد شرط كبره ليس في ورع العباد
عليها فأنفق إلى قدر الله في بقية الأسباب وقوت المحامدة وإن لم يفسد
أحداً يكون ذلك بخير الإنسان فإن السماء تظهر اليوم مهاباً إلى النبي جميع
وبيعت من الجبال من غير ذلك وربما جئنا النهار بالشمس وبقيت ما بين
وبيعا يكون بخلافه ومحمد النبي كان في حبي لله وبقيت الأسباب للدين
ولكن نحن الملاح أن البقية سلم اعتماداً على ما تضمنه الجاد في الرياح و
لذلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها فأما نصيب في خفية قارة خفية
ولهذا العلم عن الفوق عن النجوم أيضاً فأما ونحوه يد ما ذكره ما رويته
عن الصادق عليه السلام أنه في هذا العلم أن يكون لا بد من ذلك ما يمنع به
والعلم بالله لا اله الا الله عز وجل والحمد لله رب العالمين فأما الله لا اله الا

۱۰۰

[illegible][illegible]

اربع حركات الفتح ومع كونها
صغيرة قد تحذف في القافية

المصنف

انفرد

الفقيه وغيرها فهو العالم على الحقيقة وهو العالم بالعلم ومن لا علم له فلا
ولا يستغايه بعد من جملة الصفة ولا يتصوره في جملة العلم وهذا أيضاً يفرق
بالفقيه ولكن ما ورد من فضل العلم والعلماء الكثرة في العلم بالله تعالى وقيل وبالله
فخاله وصفاً وهو صالح لأن يطول على من لا يحيط به علوم الشرع نسو سوسوم
جاذبة فيسأل بالاجابة فيقتل بذلك العلم من فضل العلماء مع جهل بالفتير
والخضار وعلى المذهب ومن وصاد ذلك سبباً من العلم لكونه من طلبة العلم
اللفظ الثالث التوحيد وقد جعل الإن عبارة عن صفاته الكامل وعرفه في
المجادة ولا حاجة عن اقتناء المصوم والقرن على الشوق فيها أكثر من الله
وأما التبتان والتأليف لأنهما حتى لقب طوافي فهم أنفسهم بأهل الله
والتوحيد ومنه الكلام المتكلم العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو صفة
هذه الصفات لم يكن يعرف منها في العصر الأول بل كان يشتد النكاح
المؤمن بغير باب من الجهد والممارسة فاما ما اشتمل عليه القرآن من كلمة التوحيد
توسق لذهان الجاهل في أول السمع ولقد كان ذلك معاولاً للكلام في
العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عند محمد عبارة عن الجزاء بغيره الكثرة
للمكابر وإن فهمهم لم يتصفوا به وهو أن يراد الأمور كلها عن الله تعالى
مجال دفع تفتح الشفاء عن الأسباب والوسائط وهذا مقام شريف جداً
ثمالية التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل وعن فريدة ترك التكليف
وترك الغض عليه والوصول إلى حكم الله وكان أحد غرر قول بعض
الصالحين لما قيل له في مرضه انظر إلى طبيبك فقال الطبيب له في قول
لحمد له وفيه المهاد أن لك الطبيب في مرضك فقال قال في الخصال
لما رددت وسيلك شاولاً في كتاب التوكل أن شاء الله وكان التوحيد

التشويق

بسم
التفات

يا أيها قوم لا يفتقدون ظلالاً غلة غفرهم من الله عز وجل واستغفوا لهم سطوع الحاف
 على قلبه الغفر فانظر إلى أن ذلك ينبغي عليهم لفظ الحرف في الفتاوى والأصناف
 وهم ما ذكرناه من العلوم وفرة أصله عليه وآله علماء حكام صفاء للذي
 وفروا عليه وبشأن سعد بن إبراهيم وأهل المدينة الفقه في الفتاوى فكلنا نرى
 به الحرف الغفر والفقه في العلم الباطن دون علم الفتاوى والأصناف
 صلى الله عليه وآله الأئمة في الفقه كالفقه والوفاء على الله عليه
 من يفتقد الأمر من جهة الله سبحانه ولم يؤمن من ذكر الله عز وجل في تفسيره
 يفتح الله عز وجل في بي بي القرآن بغية عنه إلا ما سواه وق صلى الله عليه
 وآله لأئمة العبد كل الفقه حتى في الناس ذاك الله عز وجل حتى في القرآن
 جوهراً كبيراً وفي بعض مؤلفات على في الذكر مع قوله ثم يفتقد على نفسه فتكون
 لها أشد مفاداً لبعض الكفاية الفقه الزاهد الدنيا الرقيقة والآ
 البعيدة المداوم على عبادة ربه الورع الحافظ عن أعراض المسلمين العفيف
 عن أموالهم الناحي عن جميع ذلك الحافظ الورع الفتاوى
 ولست أقول أن اسم الفقه يمكن من مساواة الفتاوى والأحكام الظاهرة
 ولكن كان بطريق العموم والشمول وطريق الاستيعاب وكان الملازمة على
 علم الحق وحكام القابلة وجدوا على ذلك الفقه وعلم الباطن
 غامض والعلم عسر التوصل به إلى الحقيقة والعقائد والمبادئ
 معتد فيها لا يستطاع عملاً النفس ذلك في العلم بواسطة شخص أمين
 الفقه الذي هو أساس محمود في الشرع اللفظ الدافع العلم وفوق
 يطول ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وأفعاله وعقائده وصفاته ودرجاتها
 فيها ما يخصه شهرة لا ترقى إلى مقدارها في العلم مع الخصوم والمسابيل

تَمْرِيَعَاتُ

سُف

المعاني

عزم

पुस्तकालय

सिद्धिनिधि
१७७७

القضية

وان اراد به وجه القلب وهو ^{الخطوب} الخط المبتعد به فكيف يصدر عنه قلب مريد فدا
طاره وحاجاته الدنوية ويصرف في طلب الخصال فيحضر المبالغة والجد والمجاهدة والتمسك بالسنن
ويستحب الجملة اليه حتى يحضر في الايام فخر السموات والارض وهذه الحكمة
حريص حفيظ الوحيين فلو وجدوا الذي ارادوا الوحد والنجاة في وجهه
اليد وهو افعالهم فاصلا فالله عز وجل وليس له ان يدب في القول باللسان اما
اللسان فحرام يصدر عنه في الذنوب ^{فخر} فخرها فاما موضع نظر الله تعالى في وجهه
الذي عن وجه القلب فهو معدن الوحد ومعدن الفطائر التي لا تترك
التذكر وقدرها اربعة وذكر ان الذكر تنفع المؤمنين وقدره في الشئ على
محاسن الذكر والتذكر لخلافة كونه قدوة صالحة عليه واكد اذ لم يزل
الحق فانه يوافيها اقبال ومارا بغيره فان محاسن الذكر في الحداثة ان
تتبعه فحصل شيئا من ذاك العوالم سوى ما ذكره الخلق اذ لو محاسن
الذكر يبادي بعضهم بعضا لاهلوا الى بعضكم فبالتون ويحسون به
ويستحقون الاهلوا كونه وذكروا في الفسك فنقد انك لا تراه في كل العقائد
في هذا الزمان فواجب علينا من القصص والاشعار والسير والطاقات
انما القصة فهو بدنه ويدرده فهو الذكر عن الخلق الى القصاص وهو
فان لم يكن ذلك في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله في زمان الخلفاء
حق فظفر الله فظهرت القصاص فخرج على غير ما في غير النسخ وما سمع
كلام الحسن البصري في حجة اركان دينكم في علم اخره والتذكر بالهوان في
عليه يوجب الفخر وادان الاعمال وخواهر الشيطان وفيه الخسر ومنها فذكر
بأن الله سبحانه وتعالى في فقر الحديث وكيعرف صفاته انسانا
عويضا وانتم بها والله عز وجل اذ لا اخرها هو اليها فعندما هو الذكر
الحق وشرها الذي ورد الحديث عليه في حديثه في حجة فلا صلى الله

منقول

جوه نفيس ولم يزل احدا بعد من الذين في الامم يفتخرون بالاسم بالعلم والفضل ونحوه
 النفس الباطني وطاوع الآل والكيل فالنفس الاول ان يقول بالاسماء الى الله لا الله وهذا
 فيوجد منافعا للتبليغ الذي يصرح به الصائري ولا كنه قد يجد من المناظر الذي
 يخالف من جهم النفس الباطني ان لا يكون في القادر غايته وانما لا يقوم هذا القول بل
 ظاهره على اعتبار ذلك في التصديق وهو في وجود عوالم الحلو والمكروه كما سبق
 حاسر هذا النفس من شوش المبدئية التي هي والباقي الذي يري في الامور وكلها من الله
 في وجوده في قطع المعاناة عن الوسط وان يعبد عباده فيقرب بها فلا يعبد
 ويخرج عن هذا التوحيد انما هو الذي وكما يصح هو انه فقد اتخذ هو اله وجوده
 لا الله كما فرار عن اتخاذ هو اله واصلى الله عليه وهو اله الغنى لله عبادة الله
 عند الله هو اله الحق وعلى الحقيقة من اذ عرف ان عباده الصم ليس بعد الصم
 انما يعبد هو اله اذ نفس هائلة لا عين تراه ولا يد تمسح به ذلك لما لا يقد النفس له
 المألوف لحد الحاصل التي يعبد بها بالحق في ويخرج من هذا التوحيد المستطاع على
 الخلق والالفاظ الجهم فان من يرى الكلام عن الله عز وجل كيف ينطق على
 فقد كان التوحيد عبادة عن هذا المقام وهو من مقام الصديقين في نظر الاولاد
 حول وبأي قدر فهم وكيف اخذوا هذه معنوا في التمسك والتمسك بها سيما الله عز وجل
 مع الاقوال من المعنى الذي يستعمله الحقيق وذلك كأول اس من بعض كنه
 ويتوجه الى العبادة ويقول ويحمد بحسب الله الذي في السموات والارض
 وهو اول كنه في ايمان الله سبحانه به كل يوم ان لم يكن وجهه فله من وجهه
 الى الله تعالى على الضوور فانه ان اراد بالوجه وجه الظاهر فوجهه الى الله
 الكنهية ولامر من الاعن سائر الجواهر الكنهية المسجدة الذي في السموات
 والارض من جوه النوره الباطنية التي تسمى في الاعين جواهر الالفاظ

فعل

ولفانارد

الشمع

الطحاوي

فصل في علاج الكلى

طریقہ

المستظهر رقم

[illegible]

على الطبيب والشارع والمجرب حتى على الذريح
الفرح على الكفاية في قوله
والحكمة هي التي أعطى الله رجالها فاعلموا من قبله من نوب الحكمة فقد
أوضح كثير من أصل الحكمة عليه والكلمة من الحكمة بعضها والتجارب من العلم
فانظر ما الذي كانت الحكمة عنده لما أراد أن يخلق من سبقه ببقية الألفاظ
ولم يكن من الأمر شيئاً عاماً والمستور فأنشأه على الدين من شئ
اليسار الذي كان يوسعهم بفتح الحروف التي من قبله بالحق ولهذا
لما سأل رسول الله صلى الله عليه وآله عن شئ قال اللهم عرفت
كرويه ثم قال هي السورة فقد عرفت العلم الجود والمذكور وقوله
الافتقار والله الخيرة في أن ينظر لنفسك فتعدي بالأسانف وأسد الجبال
الزور فتسبب بالحق بكل ما رزقناه المذوق العلم وقد علم من وما
كتب الناس عليه فأنه يبدع من محدث وقد عرفت رسول الله صلى الله عليه
وآله بدأه بالسلام عنده وسجدوا عن يمينه فأنشأه العلم فأنشأه
عن الغلبة بالرسول الله صلى الله عليه وآله الذين يعطي ما أريد الناس من سني
الذين يحبون ما أفاض من سنتي وفرضي والمستكون بما أنعم عليه النبي
فقد حدثني الغلبة بالرسول صلوات الله عليه من شئ في نعمي المرحوم
والمصاير العلم عني بحجة غيبت ذكرها ولذلك قيل أنزل الله
كثيراً الصادق فاعلم الله عظمته أن الظول على العصف
اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلثة أقسام قسم هو
فائدة وكيفية وقسم هو فائدة وكيفية وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل
وقسم هو مقدار الكفاية لما يصلح الفاعل عليه والمستفاد في شئ
مثلاً البدن فإن منه ما هو فائدة وكيفية والله والبدن منه ما يدتم

قليله وكثرة كالحق وسوء الخلق ومنه ما جعله لافعاله كذا كماله لا الشبه
لا يبرهنه كاشفاً فان التوراة لا يبرهنه وان كان من حيث الشبهة فكذلك العلم لا يبرهنه
المعقول قليله وكثرة ما لا يبرهنه من دين ولا دنيا او غيرهما بغير دليل
لنشر الطائفة التي تهم وتعصده لا يبرهنه اصلا وصرح بالحمد وهو لضعفها
يملك الانسان اليه اصادة وضافه الطائفة مدفوعة وعنده ما في غيره من ديني على
ما ينطق الله بمحصلتين خصاصة الوطر والدينا فان ذلك لا يقتضيه ما لا يضافه الى
الضرر لخاصة من اما القسم الجولي الى اوصاف ايات الاستقصاء فهو اعلم بالحق
سبحانه وبصفاته واهاله وسمنه في خلقه وحكمته قريب الشبهة على الدنيا
فان هذا علم بطول ولذاته والنقص لا يلزم الاستعادة الاشارة وبذلك المقدر في
الخاصة للمجد فصور عن هذا الوجه فانه الخرافة لا يبرهنه غيره ولما يجوز
المعقول على سبيله واطرافه فبما يستلزم وما خاص فيه اطراف الا ان
نبيا صاوان الله عالم بالاولياء والاشيخ في العلم على اخذهم من رحمة
محب لخالقهم ونعمته وانما في تقديره بغير دليل وهذا هو العلم بالكون
الذي لا يسطر في الكتب ويعبر على الشبهة التعمق ومضاهة احوال علماء
الاشعة كاستياد علمهم هذا في اول الامر بغير دليل في المصلحة المجاهدة والاشعة
ونقص العلم بغير دليل عن علم الدنيا والاشعة فيه بالعلم الله عالم
واولياءه يستمع من كل ارباع الاطراف بغير الزور لا يقتضيه المجد ولكن
الاعني فيه عن المجاهدة والمجاهدة مشايخ الهداية لا تختار المعصاة لها اسما
واما العلوم التي لا يبرهنه منها الا مقدار مخصوص ففي العلوم التي اوردناه
وفي فرض الكفايات ما في كل علم منها اختصار هو الاول وانما هو
الوسط واستقصاء ورواها لافعاله والحمد لله رب العالمين

[illegible]

وان استبانه الامر عليه فهو باختياره وبخطاؤه العلم الاستطاعه وحسن
الاهل البيت عليهم السلام في باب اخلاصه وقايمه عنهم عليهم السلام باعتماد الحديث من
باب العقائد وسعد **الباب الثاني في المناظر** وشروطها وادائها وافادتها
فما وقد تعرفت في عنوان هذا الباب وتعرفت كلام الاحكام فيه فبقاها
اعلم ان المناظر في احكام الدين من الدين والدين ولكن
لها شرطه وحال ووقت من استدعاها على وجهها واما شرطها فانه
قام بمحضرها واقصد على كنهها فاما شرطها واما شرطها واما شرطها
ولطابقها هو الحق عند الله وطريقنا لله وفي الله والهاديات بها بيد الله
ولاد ابلا واد ان بقصد بها اصابع الحق وطريقها ظهور كيف الله تعالى
حوايه ونزاهة عالمه وصحة نظره فان ذلك مرهون به في عينه بالحق والايه
ومن يات هذا القصد ان يوفقها الامم رجاء الناس فاما ان يوفق
فيكون المناظر الحق واياته لا يخرج عن ادبها وان يبين له خطاها فانه يفرق
جائز في ترتيب الابواب الالهية عليها وعدم حصول العبادات المطاوعة
التي ان يكون مقبولها من المناظر فان المناظر اما مقصود
سجلها الشريفة وكانت في وجوبها من فرض الكليات فاذا كان مائة
واجب على اولها فهو من دين الاستعمال بها سائغا ومن جملة
المريض في الامم بها وهذا الزمان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد
يكون المناظر في مجلس مناظرته مصاحبا له من كمال الخلق على من
يسير الى ما يتبع له فرضه والحمد لله هو يناظر فيها لا يتوقف على نادرا
من الذين في العباد والرفع الشريعة بل يجري منه ومنه في مجلس المناظر
من الامم والناس والادب والواقع فيها بحسب رعايته من التمسك

والنجيد عباد الله من تلك الخيرات والمعارف اذ اهتمت به وان نفعنا من
تفضل وتفضلها وقد نزل على نزل الانام واجازة وصار ذلك ودينا
لك معادة مقيمة فيك ما الجدد لك مستغفر عن الذنابات و
الحمد لله في هذا ما يتدفق كتاب الله تعالى في مستزود حيا الله
والله يعلم الغيب ما بين عالم الغيب من الناس والمنسحق والغصق
والوصول والحكم والديانة وكذا في السنة ثم استعالم بالفرغ وهو
علم المذهب من عالم الغيب ومن الخلافة ما يصلح الفقه وهكذا الى
غيب العلوم على ما يتبع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغفر عنك
فيمن وجد الطالب لا استقصاء فان العلم كثير والعرف قليل وهذه العلوم
الآن ومقدومات وليست مطولة لعينها بل نعوها وكل ما يطالع لغز
فلا يستغفر عنك المطول فيذكر منه فاقص من شائع على الغالب على
ما فهم به كلام العرب وينظروا ومن غير العربية على عرب القرآن وغير
الحديث ومع التوقي في ما اقتصر من الحق على ما يتعالي به الكتاب والاشه
اقول وعلى قعود الامامة رجمهم ليخلصوا العاوم العتيقة كما
عن اهل البيت عليهم السلام اما المناظرة والفتنة علم ستر وبلا سبنيان
عن لصناديد وارادهم علمهم استعمال الرؤية فيها مع القدرة على تلك
وتحصيل شرايط المعرفة ومقدومات المعرفة وانما يجب تحصيل العاوم
الا تيم من القوة والصف والاشعة وعيها على الغيب بالارادة والاولية
غالبا ومن لم يمكن الوصول اليهم علمهم ولم يكن له سبيل الى الاستدراك
المنكور او المبرور عند استحصيل شرايط حازنه نقلا علم متدبر مخبر
اعتقاده فيمن الذي يستعمل شرايطه في العلم والاعلم والا

والله اعلم

دفعه **حسب** اجتهاده وبشكره اذ لم يفر الخطاء واطهره لئلا يلو اخذها
في جملته لانه قد يفر غرضه في طريقه نحو مسألة المؤمن بطريق
تفحص اذ اظهر الحق على اسان حقيقه ان يخرج به وبشكره لانه يحال ويستود
بجده وبذل لونه وبجهد في ميا هدره وملاذنه **جده** **الاع**
ان لا يمنع معينه من الاستغفار **من دليل** **الحد** دليل ومن سوا الاوصاف
بل يكون عاكس من ايراد ما يحجره ويحجب عن كلامه ما يحتاج اليه
في اصابه الحق فان وجهه في جملة او استدل به وان كان غافلا عن
الفرق فليقبله ويجعل الله تعالى فان الغرض اصابه الحق ولد كان في
كلامه فيها ان حصل عنه الخط فاعا قوله هذا لا يبرر في فقد ترك
كلامك الاول وليس لك ذلك ويخبر ذلك من الجص في المناظر وهو
محض الغدار والمرفوع عن غير السداد اكثر مما يرى المناظر في الحافاة
تقصي بعض الحاديات حتى تجل الجرح الدليل ومنع الدماء وهو عالم
بترقيق الحاس على ذلك لا كالحار ولا على العناد ولا على العين القضا
والحيانة الشيع المظهر والحقول في دم من عليه **الاس** ان يباظر
مع مذهبه مستعمل بالعلم يستفيد من ان كان حق والعالم انهم يحرفون
من مناظر الحق ولا كما برحوا من ظهور الحق على سائر وتزويج
فيمن دونهم طمعا في تزويج المناظر على ورواه هذه الشبهة لاداء
شرطه وان ارب دقيقة كان **فما ذكرنا** في هذا الكتاب معرفة المناظر
لله ومن يباظر الله واحدا واعلم بالجلد ان من المناظر الشيا وهو
مستود على قلبه وهو اعد ليرديه ولا يزال يدعيه الى الهالكه ثم
ليستعنا بباظر عرف في السبايل ليجري فيه نصيب او مسامح العصب
الله

يطلب

وآخره وأورد ما يعقل نقلا وبأسنونه والبقية فلهذا انتهى من ذلك ثم فرغ
منه ما قلناه ثم **الثاني** أن يكون الماطر والمطر محمد بن الفاضل لا
لأنه لم يذكر في إبان الحق على ما ذكرنا من قبل البنية ما هو محمد
فليس له مخالفة من غير نقلا في ما قلناه من أن الماطر وهو لا
على تركه أن يظهر ضعفه ثم على قدر أن يبحث محمد بن الفاضل في ضعفه والله
ما أنظر محمد بن الفاضل من أن يذكره وإن كان في نفسه ضعفا
كما انفرد ذلك لما لم يذكره في ما هو محمد بن الفاضل ثم يظهر لم أنظر محمد
الفاطر في عين الصدقة فنفقة في قوله ذلك حجة في ضعفه والوجه في الورد
الوجه **الثاني** أن ينظر في ما هو محمد بن الفاضل من أن يذكره في ما هو محمد بن الفاضل
ثم ذلك أنهم أن يكون الحق والباطل الكلام زيادة على ما جازع الله فيه في
حقه الحق والباطل أن الماطر في ذلك الأسناد المأثور فوجب دياضه
والله الاستدلال والحق كاستحق ذلك كبر الفاضل في حق الماطر من
أظهر المعرفة فيناظر في العرفان وما استدل عليه من الفاضل والحق
مفقات ونحو ذلك ولو لم يذكر في حق الماطر يوجد مقصده في على
غيره من أن يعتبر **الفاصل** أن يكون الماطر في الماطر أصب منها
في الماطر والصدور أن الماطر جمع للمطر وأمر لصقاء الفاضل
التي في حضور الماطر ما هو في الزمان والمطر على الماطر ولو
بالباطل وقد سبق لأصحابنا في أصل الفاضل ما أكمل عن الجواب
عن المسئلة في الماطر ونفا في الماطر وأصحابنا على الاستدلال
بها في الجامع **الثاني** أن يكون خطابه الحق مكشده والله يكون
شاكرا لله ورضا ولا يفرق بين أن يظهر له أو لا يظهر فيرى

روغن

[illegible]

الطاهر من الزنا والفحش
والقتل والسرقه وكل ان التبع
خير من الشرب وسائر القوال

المصاحف

۵

وجعل العظمة اذ اريد الكرامة والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
عن التبر على الامانة والوفاء والوفاء والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
يتناسون فيها ولا ينفذ ولا يتخلوا في عين سلافة الصدر بعد هذا القول
في التخييل عند مصاق الضيق والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
نفسه وعو العلم وان المومن يفتخر من اذ لا لنفسه فيجبر الوضوح الذي
ان في النفس والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
وعن الملك المعوف عند الله عز وجل والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
به كاضا في اسم الحكمة والعلم وعندها عند الفقد لا يكون الا المظاهر عاقله وقد
قال صلى الله عليه وآله المومن والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
مناظر البعد على ان لا ينفذ عند اذ لا ينفذ وساعى كلامه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
ولا ينفذ على عجب الاضعاف والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
النفس وعندها تمام سالكه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
ويكن فيها عمن ولا ينفذ على اذ لا ينفذ على اذ لا ينفذ والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
لحواله في ابراءه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
كله في النفس والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
سببها الذي والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
لنفسه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
عليه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
نفسه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
لسانه والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
حتى يستطاع والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل
قال الله والا في من اذ وقع فيها فصدته ولا ينفذ المثل

مجلس روزم

یستغفر

اضلاع

[illegible]

ولا يحتاج إلى الشاهد في نفسه ولم يفترون اليه فإنه يلقون للصور
محبتهم وأبشعهم ولا يجدون بقاء الموتى بالأسنان والظفار المشقوق
والإعداد بما كانوا وأحوالهم وبعد الحاطب والحاطب وكل من يسمع
ذلك يهتد ذلك كبره وروى لفظه ونحوه أنهم متوايدون بالإسنة
عصرون الطائر فيكون بآله من ذلك فعدوا رسول الله صلى الله عليه وآله
اذ علم الناس العلم ونزول العزل ونحوه بالأسن ونحوه بالظفار ونحوه
رحم الله عنهم عند ذلك وأعطى أعضادهم وقد روى ذلك بمشاهدة الحال
الأسن كبره ونحوه ونحوه على المارة فوجدوا أن الأعضاء في الأسن طرا
يظهر الخ على أسنهم ومما ظهر في شرحه وكان به فاضل حده ونحوه
غاية أمكانه التي أفضته والمكر والحيلة ليرى أنه يصير المارة فيه
فلا يسمع كلامها ولا يدب من طبعه فأنه المارة من عليه حجاب
ذلك على فبه في ذلك القرب والفاط الشغ وبغيره البعض منها بالحق
في هذا الباطل محذور أن يذهب رسول الله من الموت إلى باطنه
فقال صلى الله عليه وآله من ترك الله وهو مبطل أتباعه يبدلوا
لجته ومن ترك الله وهو متبع أتباعه في أعلا الجنة وقد سأل الله عز وجل
بين من أقر على الله سبحانه كذا ومن ترك الله فقال عز وجل من أقر
عن أقر على الله كذا أو ترك الله ما جاء وقال ابن طاهر من ترك الله
بالصدق أنجاه ومنها التراء وهو لا حظ له ولا في الجحيم وإنما
فأولهم ومن رجعهم الله والرب هو الذي أفضله الذي يدعو إلى
أكبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
وأولاه السهم بالله عليه فقد عسر حال من أقره الفو حشر الله

عليه السلام

وللاختصار

الحق القول ثم في هذه الآية وتضمن في القول وبأسناده غير متين
الحق قوله في الدين وتضمن القول وبأسناده غير متين
عليه السلام لا يملكه إلا الله تعالى في قوله وبأسناده غير متين
وبأسناده غير متين في قوله وبأسناده غير متين
من السمتين ويضمن القول وبأسناده غير متين
وبأسناده غير متين في قوله وبأسناده غير متين
يعني في الخبرين في قوله وبأسناده غير متين
بأنه إنما هو من الحسن أن يكلم فيه فاما من حسن أن يكلم فليس
فلهذا كانوا في قوله وبأسناده غير متين
أكبر من قوله وبأسناده غير متين
واعلم أن هذه الرواية لا تفي بالمستطاع في الخبرين والخبرين
فقد علمنا القول وبأسناده غير متين
من قوله وبأسناده غير متين
والقول وبأسناده غير متين
فالعلم لا يملكه إلا الله تعالى وبأسناده غير متين
صلى الله عليه وآله أسد الناس عدايا يوم القيمة عالم لا يسمع الله عليه
فقد علمنا قوله وبأسناده غير متين
والعلم عظيم وطاهر طالب الله الملك الموقر والشمس السعيد والشمس
عن الحسن والجمال وهو طاهر طاهر طالب الله الملك الموقر والشمس السعيد
يخرج وبأسناده غير متين
في الخبرين وبأسناده غير متين

علم الله عليه السلام في قوله وبأسناده غير متين
فقد علمنا قوله وبأسناده غير متين
والعلم عظيم وطاهر طالب الله الملك الموقر والشمس السعيد
عن الحسن والجمال وهو طاهر طاهر طالب الله الملك الموقر والشمس السعيد
يخرج وبأسناده غير متين
في الخبرين وبأسناده غير متين

العلوم فقد صدقت في ذلك من وجه ولكنه غريب جدا في قوله وبأسناده غير متين
والصالحين والصلحاء الصالحين الصالحين والصلحاء الصالحين
الزكية في قوله وبأسناده غير متين
ناجيا في قوله وبأسناده غير متين
الحق قوله وبأسناده غير متين
التراب في قوله وبأسناده غير متين
ذلك في قوله وبأسناده غير متين
محجوب في قوله وبأسناده غير متين
طالب الدنيا في قوله وبأسناده غير متين
مهلك نفسه في قوله وبأسناده غير متين
نفسه وغيره في قوله وبأسناده غير متين
وأما هذا في قوله وبأسناده غير متين
فظاهره وقصده في قوله وبأسناده غير متين
ومن الآخرة في قوله وبأسناده غير متين
لوجه من العلم والعمل في قوله وبأسناده غير متين
ما يفي عنك في قوله وبأسناده غير متين
والعلم في قوله وبأسناده غير متين
تقدم طهارة النفس في قوله وبأسناده غير متين
الحق عبادة القلب في قوله وبأسناده غير متين
الصالحين في قوله وبأسناده غير متين
خبايا في قوله وبأسناده غير متين

مستخرج

عن الحسن في قوله وبأسناده غير متين
على الظواهر وهو كذا ظاهره وبأسناده غير متين
تضمنها على أن الظواهر وبأسناده غير متين
في قوله وبأسناده غير متين
في قوله وبأسناده غير متين
صفات الباطن في قوله وبأسناده غير متين
ولذلك في قوله وبأسناده غير متين
كتاب والقلم في قوله وبأسناده غير متين
والصفات في قوله وبأسناده غير متين
أحوالها كذا في قوله وبأسناده غير متين
الحق لا يملكه إلا الله تعالى في قوله وبأسناده غير متين
وملكا في قوله وبأسناده غير متين
وهكذا ما يرسل من وجه العلم في قوله وبأسناده غير متين
بها في قوله وبأسناده غير متين
الطهارات في قوله وبأسناده غير متين
لست أقول المراد بالقلم في قوله وبأسناده غير متين
المنعومة في قوله وبأسناده غير متين
وبين القلم في قوله وبأسناده غير متين
فأرسل في قوله وبأسناده غير متين
أن يترك في قوله وبأسناده غير متين
في قوله وبأسناده غير متين

جاءت

وكون الدنيا بصددها انقلاب فغير من غير الخافضه ومن نفسه لاصلا الله
عبر مجوده فان كانت الص من اليك الذي هو بقاء الحق والقلب الذي هو بيت
من بيته الله سبحانه وهذا كمال الذي تم لصغيره المصونه وهو لما فيه
سبعه وخمسة اربع كليات وفي السبعه وعلم ان القلب ليس هو بالغيره
والله الدنيا والقلب والفرق على ان يفرق الناس كلبه العرفه
والصوره ونور البصر والحواس والصوره والصوره وهذا العالم
غالبه على العارف والمعا في باطنه فيها وفي الاخره تتبع الصور المعاني
ويغلب المعاني والذات لا يحضر كل بصر على صورته المصونه في هذا الميزان
لما في الناس كل واحد واحد والشره الامور التي فيها عاينها والمكبر على
في صورته ثم وطالب الرئيس والصوره اسد وقد وردت بدل ذلك الاصل
وسهل الاعتبار عند هذا المصائر والابصار فان قلت كم في طلب
ورق الاخره فحصل الحوام فبهذه ما اجدك عن العلم الحقيقي المانع
في الاخره الى الاستعاده فان قيل اريد ان العلم ان يظهر له انما
معلوم مهيكله وهما رايه من بيننا وليس شيء مع عالمه بكونه سقايا
الذي تسعه من الله من حيث هو بغيره يوروده بالشيء من
ويردونه بقاؤه في نفسه وليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود
نص الله عليه ليس العلم الا بالحق والاولاه اما العلم نور يورده في الدنيا
اقول وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في العلم ان العلم
المستبى قال الله عز وجل انما يحسن الله من عباده العلماء وكان هذا
اشاره الى الحسنة في العلم ولذلك قال بعض الحكماء معنى قوله تعالى
العلم غير الله فالعلم ان يكون لا تنفذ العلم في ما تنفذ علمنا

حقيقه

حقيقه ولما حصل لتأويله والظاهر ان قلت ان ارجع من الفقه
الحق من روافد الاصول والفرق وغدا ومن علم الحق والحق وهم
لم يتطهر فامروا اني اذ اعرفت ربنا بالحواس وعرفت علم الاخره استبان
لك ان ما سئلوا به في العلم انما من حيث كونه عالما وانما غداؤه من حيث
كونه عالما الله تعالى اذ قصد به الفرق بين الله سبحانه وقدره لانه
اشارة وسياق خبره من بيان وايضا في الحديث **ان الله** ان يقال ان الله من
استعمل الدنيا ويبعد عن الاهل والوطن فان العلم لا يتأخره وطريقه
وهو جعل الله ليعلم من فليبين في حوجه ومهما نوردت الفكرة حق من
درست فحانق ولذلك قيل العلم لا يعطى بعضه حتى يعطيه كل ما في
من لظن انك بعضه على خطره والفكره المورده على امور من غير كماله
بغير عاونه فانفسك لا ترض بعضه ولحظت الهواه بعضه فلا
منه ما يحتمل ويبلغ المنفعة **الحق** ان لا يترك العلم ولا يترك
العلم بل يترك العلم بتمامه باكمال في كل تفصيل ويذكر بعضه اذا
المريض بالجهل للطبيب للسبق الحادق وينبغي ان يتواضع لعاله
ويطلب الخواب والشرف خدمته قال الشيخ علي بن ابي طالب
حناذ فقيته له فاعلم اني كما انما اخبر ابو عباس فخذ بكونه فقل
يخبر عنه بدين رسول الله فقال ابو عباس هالكا المراتب في
بها لم يبت بها احد من عباده والله قال صلى الله عليه وآله ليس
من اخلاق المؤمن التملؤ الا في طلب العلم فلا ينبغي للمؤمن ان
يترك العلم ويعتبر بكونه على العلم ان يستأنف من الاستغناء اليه
من الموهوبين المشهورين وهو عين الحافه فان العلم الحافه

بالعلماء والكبراء فقل
بن ثابت بن ربه وقال
امرنا ان نعمل

وعن طلبه فيها من سبع ضايق فسرهم بفرق بين ان يرشد من المذهب
مشهور واخا من ضايق سبع النار بلجهل الله عز وجل اسد من ضايق
كل سبع والحكمة خالده المؤمن فبعضها يصيب فبعضها لا يصيب
ساقها اليه كاستم كان ولذلك قيل العلم حوب لخلق الدنيا كاستم
حوب للمكان العالي فلا يبال العلم الا بالواقع والذات السمع والسمع
وطلان في ذلك الذي كان له قال ابو القاسم السمع وهو شهيد
كونه ذا قلب ان يكون فادان للعلم فيها لا يغيره القدرة على العلم
حي يلم السمع وهو شهيد حاضر العالم يستقبل كل ما في اليه
بحسب الاصغاء والتمتع والتفكر والفرح وقبول المنه الله تعالى
فليكن المنع لعله كارض فبعضه نالت مطاوعه فبعضه جميع لحيها
اذ عنت بالكلية فبقوا بها وفيها السار على العلم بطريقه العلم فليكن
رايه فان خطه مرشده اتبع له من صوابه فبعضه اذ اتبعه بطلان علمه
دقا تو ستر به سمعها مع انه يعجز بغيرها في من يرضه في راجع
الطبيب في بعض اوقاف بل يراه ليزيد وقوة الحجة على حده العلم
فيتبع منه من لا يحق له ودمته الله عز وجل يوصيه الخبر وهو صواب
الله عليه احسن في الخبر انك ان لم تستطع معي صبر وكيفية
على ما لم يخط به خبره شرط على السكون والقيام فقل ان استغنى فلا
عن شئ من صلاته ولا من ذلك ان لم يرضه ولم يرضه من الله ان كان
ذلك سببه في رايه او بالجلد كل ما تعلم استيق لي نفس بالاحسان
فانك عليه بالانفاق والخسران فان قلت فقد قال الله تعالى
الذكر ان نعم الله لا تحصى فان سئلوا ما هو نعم فاعلم انك لا تدري بها

نور
وضوء

المعلم فاسألوا عنه فان السؤلوا عالم يتابع فبعضه لا يفهم مذهبهم ولذلك
منع الخبر موسوعة من السؤلوا عن السؤلوا قبل اوانه العلم اعلم
انت اهل العلم واولاد الكثرة في العلم وانما الكثرة في كماله من
مراقب العلم لا يدخل ان السؤلوا عنه وهو اذ علم ان من هو العالم
ان لا تترك علمه في السؤلوا ولا تغش في جوابه لانه علمه اذ الكمال لا يخذ
تؤمير اذ انصرف في نفسه لست ارا في علمه كماله ولا يظهر من غيره وان
لا قبلت معذرتك عليك وان توفقه وتعلمه الله ما لم يحفظ امر الله
ولا جلال امره وان كانت له حجة سبقت القوم لخدمته
اذ بحر الخاضع في العلم ومبدء الامور الاصغاء الى الصالحين والانس
كان من خاصه من علوم الدنيا ومن الاخره فان ذلك يدور عقله
يتميزه ويفر بابه ويؤمن من الاوراد والاطلاع فلا ينبغي ان يفتن
اولا الطريق الوحده الجوده المرحه عند استاده فبعضه ذلك يصيب
لله والشكر وان لم يكن استاده مستقلا بخصايصه بل هو واما
عائنه بقا المذهب وما في رايه فليخبر منه فان اخلاصه كرامته
ولا يصح ان يفتن بها وارشادهم ومهرها حاله وهو بعد في
الخبر وفيه لجهل ومنه لست بعن الله بطلان من الحديث العهد
بالاسلام عن جماعة الكفار ويدب القوي للادب والاضافة في
حق القوي في الحظرة الكفار ولذلك يمنع الجاهل من العلم على صف الكفار
ويمنع من الاجتماع لاذنك ومن الخلفه عن هذه الدقيقه طر بعض الصغار
ولان الاقدار بالاقيده فيما يفتنهم من الساهل الاجازة فيم يدر ان
وظايف القوي في حاله وظايف الصغار ولذلك قال من رايه المذ

لنفوق لفسوق

وراء

الحاصل

استكمال العلم الذي هو اسرر العلوم وهو علم الاخيرة اعني في العلم والحق
فغاية العلم الكسافه وغاية الكسافه معرفه الله تعالى ولست اعني في العلم
تأنيده الذي اعني واداه او تأنيده في العلم غير العلم والمجاهد في
ذلك عن غايه الصوم كاهو غايه الشكر بل اني في ذلك يعني هو في نور
بقدر الله تعالى في قلبه وطلب المجاهد في باطنه وحياته وعلى الجاهل في
سر العلوم وغايه معرفه الله تعالى في ذلك يعني هو في نور
درجات البشر رتبة الانبياء صلوات الله عليهم في الاولياء في الله تعالى
وقدره وعادة راي صوره حكيم من الحكم المتعبد في محمد وفي
احد مدافع وفيه ان الحسن علي بن ابي طالب انما الحسن شيئا حقيق
الله تعالى وتعلم انه سيد الانبياء ووجد الانبياء وفي ذلك كس قبل
ان تعرف الله سبحانه اشرف والحقوا ان يعرفون ربي بلا منيب
ان تعرف السبل الذي به يمشي سرف العلوم وان ذلك راد في
احد الحق في الامتنع وعرفه الاخيرة الفانية فيكون العلم الذي
اشرف وفيه علم الحساب وعلم الطب فان الحساب اشرف لونه في
وقوته واداس الحساب الى الله اشرف وان كان اكثر فاعلم في هذا
بيد ان اشرف العلوم بالله سبحانه وعلمه وكسره ورساله والحق
بالطريق الموصل للمجاهد العلوم فان كان رعا في الامية وحصر الى
عليه ان يكون قصد العلم في العلم الحقيقي باطنه وتجديده في
الفصله وفي ذلك الفرق بين الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى
الاعلى من الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى
الستغفار ومباهاة الأقران وان كان هذا معصدا طاب وجهه الأقرب

كان الطبيب الذي
اعتاد ان يمشي
ان يمشي مع
من حطرت ان
كان الطبيب

ط
ماراة

قدوة آية الوصولين وهي الاقوال والاعمال والاضافة الى العبادة فقلوا الله
عز وجل والظلم لا يحضر الاكبر اعني الظلم الذي طلب الانتباه صلوات الله عليهم
وفيه من دون مما سبق الى انظام العوام والنكبات على انفسهم ففهموا
المواطنة بمثلها وهوان البدن الذي هو عنقه وعكبرته من المثل الخلق وقيل
له ان يحجب وتمت وصلت الى الحق والملك جبريا وان اشدت بتطبيق الحق
والاستعداد له وعاقبته في الطريق مع حروري ذلك الحق والخالص
من شغله الرقعة استعداد المثل فله ثلثة اصناف من النفع الاول
يقينه الاسباب بغير اثر اليلة وحز الولاية ولعلنا ان اولئك المثل
ومفارقة الوطن بالنسبة من لا يعرفه والثلث الاستغفار
بالحق والحق والعدس ثم بعد الحق في عهد الاحكام وظواهر الخوارج
استحق التحريم والملك والسطوة وله في نظام ملكه من الملك والحداد
الاسباب الخسرة ومن اول مساكن البوادي الخسرة ومن اول اركان
الحق الخسرة وليس قرب من انفسه باركان الحق من السعادة كمن من
هو بعد اعداد الزاد الرحلة والكر من ابتداء بالهوان ومن
فالعوام ايضا ان الله اقام قسم يحرم على لعدا ائمة والرحمة والشرع
النافذ وهو علم الطب والفقه وما يتاوع عمل البدن والدين وقسم
يحرر ويحرر واستعمل الزوسر البوادي وقطع الغنائم وهو تعلم الماكن
عز كونه ان الصفات وهو طوبى تلك الغنائم الشجرة التي يخرج منها الاول
والخروج الى الحق فلهذا ساول طوبى وحصل عليه حصل علم
جدها وفقداره والظلم كالانجيل الماكن وطوبى البوادي وقسم ساول
فكان الخسرة على هذا الاطلاق وهو عبارة التهذيب في المناهج وقسم

المقصود به وهو علم الآخره ومع هذا فانه ينبغي ان ينظر بعين التقدير ولا
 سائر العلوم اعني علم الفناوق العلم والآخره العلم بالماضي والماضي
 الستة وفيها عا اوردنا في القديسات والصفات من علومها العلوم التي هي من
 القديرة ولا تفتقر من عا اوردنا في الشك على علم الآخره من علومها العلوم
 فانه يكون بالعلوم كانه يكون بالبقوة والملاطيه بها والقراءة
 مجاهدون وسبيل الله عز وجل ومنه من المغافل ومنه من الذي يفتهم
 الذي سيفهم الماء وفيه الذي يحفظ دوابه ولا يفقه ولا يحسنه
 على ان كان كانه علمه كانه علمه كانه علمه كانه علمه كانه علمه
 العلماء فالله عز وجل في علم الله الذين امنوا منكم والذين امنوا العلم
 درجاً فالله عز وجل في درجاً عند الله والعصيه سببه وانما
 رفا الصبار عند قيا سببه بالملك لا يدان الحفارة ثم انما فيسوا
 بالكناسين ولا تظن انما تظن عن الزبير القصير فهو ساطع الله
 بل الرتبة العليا الانبياء صلاوات الله عليهم في الاولياء ثم العلماء
 الذين هم الصالحين على تفاوت درجاتهم واولياء من لم يعرفوا
 في خبر ابراهيم ومن قصد الله عز وجل بالعلم اوتيتهم كان نفعه وقوة لانه
 ان تعلمت العلوم المقتضية لثبوت الرتبة القوية على السعيد وانما علم
 غيره ومعنى انهم ما يعرفوا ولا يهتموا بالأسانيد والدينا والاسم واذا هم
 يمكن لهم بين هؤلاء الدينا ونعيم الاسن كانه طوبى القرآن وسعده
 من نور البصائر ما يجري تجري الحيا فالله ما سبق انداك اورد
 ذلك يبرر الدينا من غير البذل والركب والاعمال سعيها الى المقصد المقصود
 الآخره الله عز وجل في علمه النعم كله وان كان لا يعرفه هذا العلم

الناصح

فصل

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بِقَائِدِهِ

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

والجواب على السؤال
عن صاحب كتاب
البيان عن فضلها
الحسين بن عبد الله

من جبهه الى اخره

[illegible]

المسائل

رم
عربی

السائل حتى استمعها قال لا ولا نظر له لا دخل ولا يخرج من جوارحه هو ^{محبوب}
الخالف فلو وصل اليه فارفع وجهه الى السائل ^{محبوب} فاذن اخذ من القبر ما يحب ^{محبوب}
في الثانية ونظر في وجهه في قبره واما من اوقف قام ربه ونظر الى القبر ^{محبوب}
واذ اخذته في اي يده ^{محبوب} فاحياه هو فاحياه بنفسه وادفع اليه ما يحب ^{محبوب}
على ان الله لا يملك له الا ما يشاء ولا يرى له في نفسه ولا يراه ولا يراه ^{محبوب}
ثم نظر في قبره ووجهه في قبره وسعد وعاد الله وان فكل افع في قبره ^{محبوب}
ومع ذلك وجهه الى السائل في عينه في النظر له لا دخل ولا يخرج من جوارحه ^{محبوب}
حين الا لا يملك له الا ما يشاء ولا يرى له في نفسه ولا يراه ولا يراه ^{محبوب}
اكرم محمد الله في نفسه في قبره حتى اكرم الله في نفسه في قبره ^{محبوب}
هذا هو وهو بطريقه بطريقه ونظر في قبره بعضا او لم يره هذا هو ^{محبوب}
فوجهه الى الله في عينه في قبره في عينه في قبره في عينه في قبره ^{محبوب}
ولم يره في عينه في قبره في عينه في قبره في عينه في قبره ^{محبوب}
نظر الى الله في عينه في قبره في عينه في قبره في عينه في قبره ^{محبوب}
السيطره في عينه في قبره في عينه في قبره في عينه في قبره ^{محبوب}
منه لا يملك له الا ما يشاء ولا يرى له في نفسه ولا يراه ولا يراه ^{محبوب}
له لا يملك له الا ما يشاء ولا يرى له في نفسه ولا يراه ولا يراه ^{محبوب}
لا يملك له الا ما يشاء ولا يرى له في نفسه ولا يراه ولا يراه ^{محبوب}
ولم يره في عينه في قبره في عينه في قبره في عينه في قبره ^{محبوب}
فاستغنى بالله عن غيره في عينه في قبره في عينه في قبره ^{محبوب}
منه لا يملك له الا ما يشاء ولا يرى له في نفسه ولا يراه ولا يراه ^{محبوب}

بدنه وكله اوف يحلوه في حرجه لا فائدة من رجاء الله ولا فائدة من عبادة الله ولا فائدة من شكره
على الله فحصر في حق الكبرياء الاسرار وفقد الله في غيبه في الدورية والاحكام والادب
والقدرة العظمى وهو يدور على هذه السبل الدائرية من استمر الى استمر استعمل الكتاب الرابع
وقد يستر في ذلك السر مع بعض رايه اذ قد ذكر في الاقطار في بعض النسخ من العلم
بغير ما ذكره والحق في ذلك ما لا يخفى ولا سيما في الدنيا فبعضه في ما يستر به الكتاب
الملاوي فيهم اول من اشد العلم بالحق والحق الذي اكد له وقال الحق في ذلك
اذ كنتم وما يتعلم بعض من بعض الا في الحوم يعني في الكلام ان يكون في راي
الحائزة في الطمع والتمس في العلم والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
وتنبيه فيه بالحق وكما في الاقطار في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار
امسها من اولها في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
البدلة في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
محرم ولا يجوز فيه وجب الا ان لا يفسد في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار
المبشرة استبارة في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
الحق ومرايا في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
الحق منها النبوة وكانت السلامه من قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
في بعض النسخ في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ
حسب في بيانه فالسبع على التسع في المباح حصر عظم وهو بعد في الحروف في النبوة
وحاصيه علماء الله سبحانه الحسنة وحاصيه المشبه النبوة من هذا
الحظر ومما يشهد لذلك ما رواه السيد رضي الله عنه انه في
كتاب الحج النبوية في قوله فصار في جميع النسخ والادب والاسرار في قوله فصار في جميع النسخ

عظیم

[illegible]

[illegible]

9/15

[illegible]

بیخاک

المخطوطات

[illegible]

مفتی

[illegible]

الصواب

مسار

من سيرة الاميرة به وليس من سيرة النبي فاني اذا ولادته شهروا بالاداء سائر القديسين
فطلبوا لشهوتهم وعزوا جميع الاموال والارواح فمقدادهم افرس سها بهم الانعام ^{الامير} فاسلم
الامر بهم هكذا موت العلم اذ ماتت اهلها مع بالامير لا من غير ما في شجرة من طاهر كسوف واما
خاتمهم ^{موت} في لا يبط ^{موت} في الله وبنيت له وكنه واسم ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
فقد بانها من عقوبة العلم ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
أفهم ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
ما التوسر ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
مستقرة بالحق لا في الاموال والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
تبرك ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
العلم ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
قد كنت ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
مع اخبا ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
تقوى ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
اليقين ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
ولذلك ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
اسمحو ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
لغيرهم ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
تقبل ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
فقال ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
اليقين ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق
خوبه ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق ^{موت} في الله والافاق

من مبینہ

من اقلها وانيم اليقين وغنى الصبر ومن اوتى حفظه عالم بالما فات من
صيام التها وقيام الليل وفي وسية لقمان لا ينبغي ان يستطاع العمل
الا باليقين ولا يعمل البر الا بقدر يقينه ولا يقصر في حق نفسه
فاليقين من معاذاة التجرد فهو ولا لشرك انما وان نورا التوحيد لا حرق
لشبات الخوف من النار لا تحسن التلشرك في دار الصديق وقد
اشاد القرآن في الحق الوفي في مواضع داره على اليقين هو الرابطة
للخيرات والسموات وتسعادات فان قلت فما معنى اليقين وما مضى في
وضعه فلا يقين فيه ولا ثم لا يستغل بطلبه واعلم وان لا اله الا الله
لا يمكن طلبه واعلم ان اليقين لفظ مشترك يطلقه قومان اخصين يختلف
اما النظم والتمثيل يكون يقينون باليقين عدم الشك اذ قيل النفس الواحدة
بالثاني لابع مقامات الاحوال اذ قيل الصدوق والتكليف ويجز عنه
بالشك كما اننا سألنا عن شخص معين ان الله عز وجل يعاقبه ام لا وهو
الحال عندك فانك نفسك لا تميل الى الحكم بانك انما لا تتوعد عندك
امكان المحرم في نسبتك هذا شك التاويل تميل نفسك الى الاحوال التي مع
الشعور بامكان نقضه واسما كان لا يمنع من جميع الاول كما اننا سألنا
عن رجل اخبرنا بالصلاح والتقوى انه يقينه لو مات على هذه الحال اعمل
بعاق فانك نفسك تميل الى ان لا يعاقب انتمو منها الى العقاب عندنا المخلو
علامات الصلوح ومع هذا فانك تجوز انما اوجب العقاب في باطنه ومرتبه
فهذا التجوز مسا وذلك البطلان في مواضع بحاجه هذه الحالة في نفسك
الثالث ان تميل النفس الى التصديق في محبة اطلب عليها ولا عظم المباله
نقصه ولو اخطر المباله انبت النفس عن قبوله ولكن لا يبرح الا عن معرفه
محققه

تحقيقه ولو احسن صاحب هذا المقام التامل والاسغاء والتفكير والتخيير
لا تستحق نفس التجيز وهذا يستحق اعتقادا مبنيا لليقين وهو اعتقاد
العوام في الشيعيات كلها اذ رتخت في نفوسهم نحو عموما اعتقادات
كلية في شئونها مذهبها واصالة امامها ومتبوعها ولو كان لاحد منهم اعتقاد
خطا امامه يتوقف قبوله الرابع العرفية الحقيقة المحاصلة بطريق اليقاعات
الذخيرة شك فيه ولا يصح تصور التفكير فيه فاذا امتنع وجه الشك
واما ان نشتم يقينا عند هؤلاء وشكنا لانه اذا قل الحاصل في الوجه شئ
هو قديم فلا يمكن التصديق به بالوجه لانه لا القدم عن محموله كالشمس
والقمر انما تصديق في صدها بالتحس وليس العلم بوجود شئ قديم اولها
مثل العلم بالثانيين اكثر من الواحد مثل العلم بالحدوث حادث بلا سبب
مما لان هذا ايضا مذهبهم وتحتقره العقول ان توقف عن التصديق بوجود
القديم على طريقه الى مجال الموجوده ثم من الناس من يجمع ذلك ويصدق
بالتمتع والتصديق بها ويستمي عليه وذلك هو الاعتقاد وهو جامع العوام
ومن الناس من يتصدق بالامكان وهو ان يقال الازمان يمكن في الوجود
قديم فالوجودات كلها حادثه فان كانت كلها حادثه فهو حادث بلا سبب
وذلك حال المؤدى الى الحال حال الخيل في العقل التصديق بوجود شئ
قديم بالاقص لا لاقسام ثلثه وهو ان يكون الموجودات كلها قديمه وكلها
حادثه وبعضها حادثا وبعضها قديما فان كانت كلها قديمه فقد حصل
المطلوب اثبت في الجدل قديم وان كان الكجكانه في مجال الازمان يؤدى الى
حدوثه بغیر سبب فثبت القسم الثالث والاول وكل علم حصل على هذا
الوجه يستحق يقينا سواء حصل بنظر مثلما ذكرناه او حصل بحس او غيره
العقل كالمعلم باسحالة حادث بلا سبب لا تتواتر كالمعلم بوجوده كذا

تجربة كالمعلم بان المصطفى مسهل او ميسر كما ذكرناه فشرط اطلاع الحليم
عندهم عدم الشك كقولهم لا يشك في شيء يقينا عندهم وعلى هذا
لا يوصف اليقين بضعف ولا تقاوت في الشك الاصطلاح الثاني لليقين
والمصنوع والاثني العلماء وكلهم العلماء وهو ان لا يلتفت فيه الى اعتبار
التجرب والشك الى الاستيلاء وتوغلته على القلب حتى يقال فلان ضعف
اليقين بالموت مع ان الشك فيه يقال فلان قوة اليقين في اتيان الترتيب
آتية ويجوز ان لا يتبينها ما لتا النفس الى التصديق في غلب ذلك على
القلب واستولى حصارها هو التحكم والمصنوع في النفس للتقوى والمنعجي
ذو اليقينا ولا شك في ان الثاني مشترك في القطع الموت ولا تفكك عن
الشك فيه ولكن فهم من لا يلتفت اليه الى الاستعداد له كما نرى في من هو
فيهم فاستولى ذلك على قلبه حتى استغرق في الاستعداد له فادب في نفسه
لغيره فيعجز عن مثل هذه القوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما راينا يقينا
لا شك فيما سبرناك لا يقين فيه من الوجه وعلى هذا الاصطلاح يوصف
اليقين بالقوة والضعف ونحن نذكرنا قولنا ان من شأن علماء الحق صوب
الاعتناء بالقوة اليقين اليقين بالمخيبين جميعا وهو في الشك في تسلط
اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب التحكم وهو المصنوع وانا فهمت ذلك
هنا على ان يكون اننا قلنا ان اليقين يقسم ثلث اقسامات بالقوة
والضعف والقلة والكثرة والخطا والخلل فاما بالقوة والضعف على
الاصطلاح الثاني وذلك في العباد والاستيلاء على القلب و
درجات اليقين في القوة والضعف يتباين وتفاوت في الاستعداد
للموت بحسب التفاوت في اليقين بهذه المعاني واما التفاوت في الخفاء
والملا

والجلاء ايضا اما فيما يتطرق اليه التجرب فلا تنكر في الاصطلاح الثاني وفيما استعمل الشك
عند الصالحين لا يتركه فانه قد يفرق بين ضعف اليقين وبين ضعف اليقين
بصحة الدين ويصحبون شيعتهم بالسلام مع ذلك لا يشك في شيء جاعلا مستندا
التقوى ولكن ترى بعد هذا الجواب في قوله في الثاني في السبب في جوارحه اقوى
والمختبرين ولذلك يذكر اننا نطرح هذا الظن في العلل ما ذكرناه فان ليس
وضوح ما لاحد لربيل واحكامه مع ما لاحد له اذكر كونه مع شاك ويطلق في
الشك وهذا في بركه المشكك الذي يخذل العلم من الكتب والسمع ولا يوسع نفسه
فيما لا يملكه من قفا وتلاصق الواما القلة والكثرة في ذلك بكمية متعلقة باليقين
كما يقال فلان انما يعلم ما علمه ما انما تعلمه قد يكون العالم قوة اليقين في جميع
ما ودرجه الشك وقد يكون قوة اليقين في بعضه فان قلت فقدرة هذا اليقين
وقوة وضعفه وكثرة وقلة وجهه وضفاء بمعنى في الشك بمعنى الاستيلاء
على القلب فما شاعلا باليقين وبما يبره فيما ذا يطلب اليقين فانه عالم آخر
ما يطلب فيه اليقين لانه قد يكون عليه فاعلم ان جميع ما ودرجه اليقين في صلوات
الله وسلامه عليهم من اولها اخره هو في عباد اليقين فانه اليقين عبارة عن
محزنة مخصوصة ومعلقة بالمعول ما سألوا ردة في الشرايع فله مضجع في الجحيم
ولكنه اشير الى بعض ما علمه من ذلك التوحيد وهو ان يرى الاشياء عليها
من سبب الحساب ولا يلتفت الى الوسا يطيل ويوسا يطيل حتى يحكم
لها فالصدق هذا مؤمن فان استقر قلبه مع اليقين مع اليقين في الشك فهو
موفق في احوال الخبيث فان غلب على قلبه قلبه بحيث زال منه الضيق الى الله
والضيق فيهم والشك فيهم وتوالت الوسا يطيل في قلبه من قوله القلم واليد في حق
المعجم بالموقع فانه لا ينكر القلم ولا اليد ولا يغيب عليها بل يراها اليقين

ووجه ذلك

واسطين فقد حاصروا بالمعنى الثاني وهو الاثر وهو ثمة اليقين
الاول وروحه فاعلم اننا قد اخفينا ان الشمس والقمر والخمر والنجاد و
النيات والحوادث وكل مخلوق فيهم صغائر باهر حسب نفع العالم في يد
الكاتب واما القدر في الاثر في المصدر للكل استولى عليه التوكل والرضا
والسلم وصار بربنا من الغضب والمخافة والحد وسوء الخلق في هذا احد
ابواب اليقين ومن ذلك التقرب بضم الله سبحانه للزق في قوله ومن
دابة في الارض الاعلى الله رزقها واليقين بان ذلك ياتيه وان ما قدر له سببا
البر وما غلب ذلك على قلبه كان جملة في الطلب ولم يشد حصره ولا شغل
وتأسفه على ما يفتقره واثم هذا اليقين ايضا جملة من الطاعات والاخلاق المحمودة
ومن ذلك ان يغلب على قلبه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب
كنسبة الخصال الى الشيع ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة الصوم والادب
الى الهلاك فكما يحرم على غصبل الخبز طاب الشبع في حفظه فليدركه في تلك
طاب الثواب يحرم على الطاعات فليدركه في كثرة ما يجب عليه من الله وكثير
لك يجب عليه من المعاصي وكثير ما يحرمها وكثير ما يجب عليها واليقين بالمعنى الاول
قد بينه في بعض المؤمنين اما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون وغيره هؤلاء اليقين
صديق للرافقة للحركات والكنات والخطايا والمباينة القوي والخير
عن السيئات وكل ما كان اليقين اغلب كان الاصرار اشد والتمسك بالبر ومن
ذلك اليقين بان الله قد مطلع عليك في كل حال ومعاينه هو اجس خبير لك
وخطايا حذر لك وفكر لك وهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو في
الثبات واما بالمعنى الثاني وهو الغضود فهو غير جملة يختص به الصديقون

وغيره ان يكون الانسان متادبا في جميع احواله والاعمال كالجالس بعينه ملك
عظيم ينظر اليه فانه لا يزال مطر قاطد باصمسا كاهن من كل جهة كخالف
هيئة الادب ويكون في فكره الباطنة كهيئة احوال الظاهر ان تحقيق الله بقم
مطلع على سبب كاصطلاح الخلق على طاعة فيكون صبا الغيرة في عمار باطنه وظهره
وتزينة ربهين الله الكاشف اشهر من مباغتة في زين ظاهره لسا بالباس وهذا
المقام اليقين بربنا والحق والعدل والاستقامة والخشوع
وجز من الاخلاق المحمودة وهذه الاخلاق في قوة انما عاينها في اليقين في
كل باب من هذه الابواب مثل الفجر وهذه الاخلاق في القلب مثل الانصاف
المعزة منها وهذه الاعمال والطاعات الصادقة من الاخلاق كالتمارو
الانوار المتفرقة من الانصاف فاليقين هو اساس الاصل وله مجاري وابواب
الكثرة عادية ناه وسياق ذلك في ربيع الخيرات وهذا العدد كاهن في نفسه
الافاضة الان ان يكون خيرا منك منظر قاصا من اظهر ان الخيرة
على هيئة وكسوة وميزنة وحركة ومكونة وظفر ومكونة لا ينظر اليه
ناظر الا وكان نظره منك الله بقم وكان صوته وليل على علمه والجلاد عنه
فانهم فضلا الاخر يعرفون بسببهم في السكينة والذلة والقرابة وقد
قبل ما اليه الله عبد الله احسن من خشيته في سكرته في سبب الانبياء احوال
الله عليهم وسجما الصديقين والعلماء فاما التفات في الكلام والذند في
والاستغناء في الفعالة والحد في الحركة والنظر في كل ذلك من اثار
البر والامن والنفلة من عظيم عقاب الله سبحانه وشدة بد سخطه و
كل ذلك داب ابناء الدنيا الغافلين عن الله عز وجل دون العلماء غيره
هذا لان العلماء تلتزم كما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

من الطاعات

امانا

القوت بالتحال والحرار وهذا العام لا يورث شخصية وعالم بالله لا بام الله وهم
 عبو المؤمنين وعالم بالله وبام الله وبام الله وبهم الصديقون والحنفية و
 الخشوع انما يعجب عليهم واراد بام الله ان يعقوبنا الفاضل ونفكر في
 الحق افاضنا على الفوق السافرة واللا حشر في احاطة علمه بذلك عظم خيرة
 وظهر خيرة من وعى الكفاية سادته عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله
 عليه السلام يقول كان امير المؤمنين عليه السلام يقول يا طالب العلم ان
 العلم دواء وضربا لكثر من زلة التواضع وعينه البراءة من الخسد ولا ذنب لهم
 ولا من الصدق وحفظه الفضي وقلة حسن التوبة وعقله موعظه الاشياء
 والامور ويدا الرجمة وجعل زيارة العلماء ومحنة السلام من حكمة الورع
 وسفرة النجاة وقال في العافية وموكة الوفاء وسلا حرين الكلي و
 سفير الرضا وخوسر المداواة وجيشه عبادوا العلماء وطامع الادب فضيلة
 اجتناب الذنوب وفادة المعروف وماواه المواعظ ودليل الهدى وقبض
 محبة الاخيار وباسناده الصحيح عن معاوية بن وهب قال سمعت ابا عبد الله
 عليه السلام يقول اطلبوا العلم من تنبوا معه بالحق والوفاء وروى اضلع
 لمن تقاضى من فاضل العلم طلب من العلم ولا تكون زلة العلم جبارين فخر بعب
 باطلهم بحكمه وباسناده الصحيح عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال ان
 من علامات الفقر الخوار والضعف وباسناده عن محمد بن سنان وهو قال
 قال عيسى بن مريم عليه السلام يا عبث الحارثيين الى الكرم حاجة اقتضوها
 الى قالوا اقتضيت حاجتك يا روح الله فقام فقبل انذارهم فقالوا اكننا
 احق بهذا وارواح الله فقالوا ان احق الناس بالخدمة انما انوا خضعت
 هكذا لكم ما توضعوا بعدى الى الناس كواضعي لكم ثم قال عيسى عليه السلام

المنخفض

كفيل عن كان قبل وان نزلت برأى المبرمات المضللات هيا الا حواس
راية ثم قطع فهو ليس الشبهة في مثل قول العنكبوت لا يدري اصاب ام
اخطأ لا يحسن العلم في شيء مما ذكر ولا يرى انما واما ما في غيره من هذا ان قاس
شياء بنسبتي لم يذنب فخر وان اظهر عليه امر الكتم برأى العلم من محله فخر
ولكن الصواب ليجوز له ان لا يعلم ثم خسر فضحي فهو عاين عثرات وكتاب
شبهات خطا وجهالات لا يفتد رما لا يعلم فبذلك ولا بعض في العلم بغير
قاطع فغيره برأى الرديف وتدل على الجمع الحميم يتك من المارث ويضع منه
الدواء يستقل ابتغاء الفرج الحرام ويجزم بقضا شر وجع الخلال لا مولى يجرده
ما عليه ووه لا احوال لما منده وطمح ادعاء علم الحق قال ابو حامد
وقال عليه السلام ايضا اذا سمعتم العلم فاطعوا عليه ولا تخطوا له فخر في حق
القلوب وقال بعض السلف من خفى حكمه خرج من العلم مختر وقال اذا
جمع العلم ثلثا تمت العمدة على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق والجمع
المتمم ثلثا تمت العمدة على العالم العقل والادب وحسن الفهم وعلى المجتهد
فالاخلاق التي رده بها الفرائد لا يستقل عنها ادعاء الاخرى لانهم يقولون
الفرائد العمل لا للدراسة وقبل خمس من الاخلاق هن من علامات علماء
الاشرة معنوهن حسن ايات الخشية والخوف والتواضع وحسن الخلق و
انذار الاخرى على الدنيا وهو الزهد اما الخشية فن قرآن جعل انما يخشى
الله من عباده العلماء اولها الخشوع فن قوله عز حاشعين الله لا ينزبون بابات
الله ثم لا يبالا واما التواضع فن قوله عز واحضض جناحه الى ابناء من المؤمنين
واما حسن الخلق فن قوله عز فكلوا مما رحمت الله ولا تسلبوا واما الزهد فن قوله عز
وقال الذين امنوا واعمالهم واكثر ثواب الله خير من امن واما لما روى الله صلى الله

هينة وأنا زعيمهم حضرت عليه العبدان لاجلهم على القوي رزع قوم ولا يظلم
على الهادي سخي اصل وان اجمل الناس من لا يعرف قدره وان البعض الخاق
لا لا عنه وقد جعل رجل فشي عالما اغار في اغناش الفتنة سماء اشباه الناس
رواه الامام لعين في العلم يوما سالما بكرا في سكتة ثم ان في خبره مما كثر
حتى اذا انتهى من ماء اجن واكثر من غرط بل جلبي للناس مقبلا للخص
ما التمس على غيره وان نزل برأعي المبررات هيا لها احشوا الا من رايه
يؤمن قطع الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا بد ربي احطام احباب وكتاب
جهالات خباط عشوات لا يعين رما الاعمال فيعلم ولا يصح على العالم بصر
قاطع فيغير يد روار وايزة ذروا المروج المشرب ينكسر الدماء وليسحق بضائر
الافق والله باصدا وما ورد عليه ولا هو اهل لما فوجئ اليه
او تلك الذين حدث عليهم المصافات وحقت عليهم الشياخز والكباء امام المؤمنين
وهذا الحديث مما رواه احبابنا من طرق الخاصة ايضا في اختلاف في الفاظه
ومن رواه من انقله الاسلام محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله باسناده عن ابن
عجوب وروعه عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال فان من البعض الخاق الى الله
وجليل رجل وكل الله نعم لا تشبه فيوجار عن قصدا السبل مشغوف بكلام
مصدق قد ليح الصومر والصلوب في وقتة لمن افتقر برضا عن هدي من كان
قبله مضل لمن افتدى به في حوزة وبعد من رحما اخطاوا غيري ومن غيره وطعن
مخطئته وجعل في جهالة اجمال الناس عابا باغناش الفتنة فيتم اشباه
الناس علما وامم فيزيروا سالما بكرا في سكتة ثم اقل من خبره مما كثر حتى اذا
انقوى من اجن واكثر من غرط بل جلبي للناس فاحياضنا ضامنا للخص
التمس على غيره وان خالف فاحياض سقمه يامن اذا يتفق حكمه من راي بعده

عليه والرفق بوجه الله ان في هذه الكتب صمد للاسلام فقبل ما هذا الشرح يا
رسول الله فقال ان النور اذا قد في القلب انشرح له الصدر وانفتح قلوب
فيل ذلك علام من فقال لهم الخافي عن دار العزود والابتناء الى دار الخلود و
الاستعداد للموت قبل توفيل
ان يكون اكثر من عن علم الاعمال وما
يفيد ما وديت من القلوب ويخرج الوساوس ويغير الشر فاقا حصل الدين
التوفيق من الشر ولذلك قبل عرف الشرا لا للشر لكن لتوفيقه ومن لا يعرف
الشر من الناس يقع فيه ولان الاعمال الفعلية قريبة واقضاها المواقفة على
ذكر الله نعم بالقلب واللسان فاما الثاني في معرفته ما يفيد ما وديت منها
وهذا مما يكون شعيرة ويطلب فغيره وكل ذلك مما يغلب صعب الخاجرة
اليه ويوم البرى به في سائر لطيفي الاخرة واما علماء الدنيا فانهم يفتنون
غريب التفرغ في الحكومات والاضحية ويعبون في وضع صور تنقص الذم
ولا تقع كما وان وصفت فاما يقع لغيرهم لالام واذا وقعت كان في القايين لها
كثرة ويتركون ما يلازمهم ويتركوا عليهم انا الدليل والطرف النهائي
خفاطهم وسواوسهم واما العلم وما بعده من السعادة من باعتم نفس
الان من غيرهم غير النادر يشار للقول والتفرغ من الخافق على القرب من الله
وتنهان ان يتجهوا الى من ابناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدار الباقي
وجزائه من الله نعم ان لا يتفرغ في الدنيا بقول الخافق بل يتكدر عليه جموده
بغايب الزمان ثم يرد يوم القربة مقلبا محضرا اهل ما دنا هذا من يبيع العالمين
وغيره المرفقين وذلك هو الخوف البين قبل الخوف من الجان وهو الله عنه
ذلك شككهم بكمال الانس من غير الله من العجايب في ان اخذته قال خصني به
رسول الله صلى الله عليه والكران الناس بسلوله عن الغنى وكنت سائر عن الشر

ثم

عشر من متكلم في العظة والذكر ولم يكن من يكلم في عالم الغيب واحوال القلوب
وصفات الباطن الاستزادة وكان يجلس الى اولئك المتكلمين الذين لا يحصى و
يجلس الى هؤلاء عود بغير قد ارجوا ومن العزة لان الغيب الغريب لا يصلح للاهل
المختصين وما يتبدل للعلم فامره قريب
ان يكون استقادة في علوم على
بصير وملاذ كبر صفا قبل لاهل الصحف والكتب ولا اهل تقليد ما يصح من غير
وانما المتكلم صاحب الشرح صلوات الله وسلامه عليه فيها امر به وقال وانما
يقول الصالحين من حيث ان فعلهم يدل على سماعهم من النبي صلى الله عليه واله
ولما نحن معاننا الشريعة والافكار الصالحة بكم بل من وصانا برسول الله
صلى الله عليه واله من انما هو اهل بينه المعصومين صلوات الله عليهم
الذين هم احاد القلوب كيف وقد علمت ان في الصالحين صنفين وان كان يخفى
تفاقم على انفسهم فضلا عن غيرهم كما تراه وانما افكار اهل البيت عليه السلام
لصحة منهم واتهم اخذوا علمهم عن رسول الله صلى الله عليه واله والخلفاء عن سلف
من غير انما ومن رايهم ولا تقلدوا غير صلوات الله عليهم وعليهم قال
ابراهيم ثم اذا قلنا صاحب الشرح صلوات الله عليه واله في تعلق افكاره وافكاره
بالقبول فيغيب ان يكون حروصا على فهم اسرار فان المتكلم انما يفضل ذلك الفكر
لان النبي صلى الله عليه واله لم يوحى صلى الله عليه واله قبله ولا بعد وان يكون شرفه
فيغيب ان يكون شرفا بالبحث عن اسرار الاعمال والافعال فان ان كان في حفظ ما
يقال ان كان دعاء العالم ولم يكن عالما ولذلك كان في ذلك من وعية العالم
وكان لا ينبغي عالما ان كان شانه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والاسرار و
من انكس عن قلبه الفكاك واستنار به لهداية صارت نفس شبهة اعتكلا
فلا ينبغي ان يتكلم به ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما من احد الا
ويخرج من علمه ويتكلم الا رسول الله صلى الله عليه واله ولا روي عنه ان يعاين من يروى

ثم

۴۴

أطاهلها وإن كان فيه المنطق جليل فليطرد منه القول وبش الهمة وإن الجاهل من غص على
وإن كان جليل المنطق عظيم الخطر فإنه لن يزدحمن اليقين بخبرنا نطرقا فالقول والبرهان
أعقل من المتعة جليل من عباد الله والاعتقاد بتعظيم أهل الدنيا أياكم فأنتم من الناس من فقد
قال صفاة ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فاقبل ثم قال لا بدوا فاقبل ثم قال فاعرف
بجانبك فخلطوا كرمي يند بك فاندوك فأعلم وبك أنيب وعاكب عاكب فانت
فهذا العقل إن كان مرضاك في خلقنا في الأجسام وإن كان جوهر فكيف يكون جوهر فأجابته
لا يتصور إجماع أن هذا من العلم الكاشف ولا يبين في ذكر بعض المعامله وقدرنا علم المعامله وقال
وقد شئت من ذلك بشيئا يبين أني لأبني على المتي إلى الحكم وأمر الحكم إلى الكمال أكتشف
في علم الكاشفة قال والنبي صلى الله عليه وآله إن الرجل يدر أن يحسن خلقه وحسن الظاهر
القاهر ولا يبره رجل حسن خلقه حتى يتم عقله فنه ذلك ثم إني أنا وطاعة ربك وعصى
عندك والبس وروى أبو سعيد الخدري رضي الله عن النبي صلى الله عليه وآله قال
لكل شيء دعامته ودعامته المؤمن عقله فقد وعقله يكون دعامته إمامه صمته قول الفاجر
لو كان صم وعقل ما كان في أصحاب السبع وروى البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى
والله الملائكة إن اجتمعوا في طاعة الله ما فعل وجعل المؤمن من بني آدم على قدر
عقله فاعلم بطاعة الله أو فهم عقلا وروى ابن عباس رضي الله عنه قال قال النبي صلى
الله عليه وآله لكل شيء لزوم وعقل وإن الزم المؤمن وعقله العقل وكل شيء عقلي وطيرة
البره العقل وكل شيء دعامته ودعامته الدين العقل وكل قوم مغاربة وغاية الغيا د
العقل وكل قوم راعي وداعي العبادين العقل وكل تاجر ومضارع ومضارع الخدم د
العقل وكل أهل بيت بيت وقته يوم الصدقين العقل وكل حارب عمار د
الافرة العقل وكل امرئ يحب بسبب إليه وبكره وبغضب الصديقين الذين يحبني
البره وكروية العقل وكل فرس فطارد وضطام المؤمنين العقل وقال النبي صلى

العباد الخاضعين للقبضة على قدر ما اتهم من العقل في الدنيا وباستدانة عن عبدالله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال تجزأ الله على العباد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحجة فيها بين العباد وبين الله العقل وباستدانة من لم يجد بينه وبينه من الأقال قال أبو عبدالله عليه السلام دعامة الإنسان العقل والعقل من الظن والظن من العلم والمحافظة العلم والاعمال بكل وهو دليل ومجرب ومفصح أمره فإذا كان ثابتاً لم يقدم من التوكلان عالماً حافظاً ذكر الحفظ فيما تقدم بذلك كيف ولم يحدث وعرف من نصي ومن غش فإذا عرف ذلك عرف مجرب ومروءة ومفضول وأخص الوجودات لله والاقرب بالطاعة فإذا ضل كان مستدركاً فأتى ودار على ما هوأت يعرف ما هو فيه ولا يبغي حرمه ضا ويأين ياتيه وإلى ما هو صاؤه ولا يكلمه من ثابت العقل وباستدانة من بعض أصحابنا عن أبي عبدالله عليه السلام قال ليس بين الإيمان والكفر إلا القلة العقل قبل وكيف ذلك يا ابن رسول الله قال في العهد يرفع بغته إلى العقل فقط وأخص به لثاوه الذي يريد في أسرع من ذلك فقط عن سماعة بن مهران قال كنت عند أبي عبدالله عليه السلام وعند جماعة من أوليائه جرى ذكر العقل والجعل فقال أبو عبدالله عليه السلام عرفنا العقل وجدنا الجعل وجدنا هذا وقال سماعة فقلت جعلت فداك لا يعرف إلا ما عرفنا فقال أبو عبدالله عليه السلام أي الله خالق العقل وهو أول خلق من الرسل وأولهم عيسى العرش من نور فقال له ادس فادس ثم قال لم لا قبل فأقبل فقال الله نعم فقامت خلائقاً عظيمة وأكرمك على جميع خلقك قال ثم خلق الجبل من الجبال الإجماع خلقاً طيناً فقال له ادس فادس ثم قال لم لا قبل فقبل فقال له لا تكبر فنفخ في الصور فجعل العقل خمسة وسبعين جنداً فلما رأى الجبل ما أكرم الله به العقل وما أعطاه أكرم له العداوة فقال للجبل يا رب هذا خلق مثل خلقك وكبره وعزته وذات

نعم وبالله من خدع الشيطان فيها اهل الجحيم ونفسال الله سبحانه ان يحصل لنا
من الاثر والحقيق الدنيا والاخرة باهله العز والاهل اعلم
وحقيقته وانما
الاسماء وقد ظهر فيها العلم من قبل والعقل صنع العلم ومطالع واسسه والعلم
يجري من عجي الغر من الشجر والنبون والنفس والوحي من العين وكيف لا ينش
ما هو وسيله آتاه الله في الدنيا والاخرة او كيف يشاء في الالهية فهو
تميز ما جعته العقل حتى اعظم الهياكل بل فانا وانداهم خالصة واذا هم سطو
اذا رأى صورة الانسان احسنه وما به لشعور باستلانه عليه بما حقق به من
اولئك الخيل ولذلك قال النبي صلى الله عليه واله الشجر في قوم كالنبي في امته
وابين ذلك اكثر مما ذكر ولا اكبر من شخصه ولا زيادة في قوله بل ان يادة شجره التي هي
ثمره عقل ولذلك ترى الاكل والاشارة واجلها العرب وسائر الخلق مع قرب
ربهم من الهياكل فوفى ومن الشايع والطبع ولذلك احسن قصد كثير من العاقلين
قل النبي صلى الله عليه واله ذلكما وصفت احسنه عليه والكلوا بعينه التي ذكرتها
ونزاعا لم يكن مثله الا على دابة ومنهم من فزا ذنوبه وان كان ذلك باطلا
في نفس بطون العقل وغريف العقل من ذلك الباطن وانما القصد ان نفي وما ورد
به الاخبار والايات في ذكره في وفاء بما اهدى الله من قوله في قوله من اجل الله عز
الموت والارض وعلى العلم المستفاد منه وما جوص في قال من اجل وكل
احب اليك روحا من اموال قال من اجل او كان عبثا فاجابه وجبت ذكر
القول والظلال اراد به العلم والجمال قوله عز وجل من الظلمات الى النور وقد
قال النبي صلى الله عليه واله والرسالة الى الناس اعقلوا عنكم وكنتم فواضعا بالفضل
عن قول الله عز وجل من علمت من علمت واعلم انكم على عهدكم واهلوا ان العاقل من

الله عليه والذين احب المؤمنين الى الله ثم من نصب نفسه في طاعة الله وقضى عبادته و
كامل عقله وضع نفسه فاجر وعمل به ايام حيرة فاعلج وقال النبي صلى الله عليه واله انك
عقلك اسندك كرهته خوفا واحسبك كيتا امر به وبني عذروا ان اقامك نطقا ^{اول}
من طريق الخاصة واداهه فقد اسلام محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله في الكافي ^{سنة}
عن بعض اصحابنا عن زرارة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله والارواح لله العبادين افضل
من العباد فمن العادل افضل من سواه الجاهل وقائمة العادل افضل من مخوف الجاهل
ولا يثبت الله نبياً ولا رسولا حتى يستكمل العقل ويكون عقل افضل من جميع عقول
امة وما يضر النبي صلى الله عليه واله في نفسه افضل من اجتهاد المؤمنين وما ادى
العباد في ارض الله حتى عقل غيره ولا يبلغ جميع العبادين في فضل عبادته وما يبلغ العادل
والعلاء وهم اولوا الالاب الذين قال الله فيهم وما يذكر الا اولو الالاب وبأساء
عن الاصغر وبينة عن علي عليه السلام قال بلغ جبرئيل عليه السلام على ادم صلى الله
عليه فقال ادم في امره ان احزنك واحزن من تلت فاحترها وبع اثنين فقال له
ادم يا جبرئيل وما التفت فقال العقل والحياة والذين فقال ادم انما اخزن العقل
فقال جبرئيل للحياة والذين احضرها وعاد فقال لاجبرئيل انا امره ان يكون مع العقل
حيث كان قال فتناكبا وعرج وبأساءه عن سهل بن زياد عن زرارة قال امر المؤمنين
عليه السلام العقل عطاء وسير والفضل جمال ظاهر فاستعمل خلقك بفضلك
وقال هؤلاء بقولك خاتمك المودة وقطعتك الحمية وبأساءه الصريح عن محمد
بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال لا يخاف الله العقل استغفر ثم قال لا افضل
فاضل ثم قال ان افراداً رتم قال وعزني وجلالي ما خلفت خلفاً فها هو احب الى من
ولا اكمل منك الا الذين احب اهل ابيك وما لك انتهى والاك اعاضيد وباك
انجب وبأساءه عن ابي الحارث روى عن ابي جعفر عليه السلام قال انما ياتي الله

وضدها البغي والنظافة وضدها الغنى والخيابة وضدها الخلق والتصدق وضدها
العدول والراحم وضدها العقب والسوء وضدها الصبر والبرك وضدها
الحق والعارضة وضدها البلاء والقوام وضدها الكثرة والحكمة وضدها الهيولى
الزوق وضدها الخفة والسعادة وضدها الشقاوة والوقية وضدها الاصل والانتفا
وضدها الاغتراب والما حظرة وضدها التواضع والدرء وضدها الاستكثار والفتنة
وضدها الكسل والفرح وضدها الحزن والالف وضدها العصية والخيابة وضدها
الجميل ولا يجمع هذا الخصال كلها من اجزاء العقل الذي نقي او وصق او عمن
فلا يحق الله فكله الا بالزمان واساير ذلك من من حيث ان كان احدهم لا يجمع من ان
يكون فيه بعض هذه الخصال حتى يستكمل ويتقى من جنود الجمال وضدها ذلك يكون
في الدرجة العليا مع الانبياء والاولياء وغاير ذلك من بعض العقل وجنود
وعلمية الجمال وجنوده وحقنا الله والكرامات والطاعة ومضات وبأساؤه من الحق بن
الجهنم قال سمعت الرضا عليه السلام يقول صدق كل امرئ عقله وعدد من جعله
اعلم الناس اختلعا في حد العقل واضامرو حقيقته
وهذه الاكثر من عن هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة فصار ذلك سبب
اختلافه ونحن الكاشف الغطاء في ان العقل اسم بطلاني بالاشارة على
اربعه معان كما يطلق اسم العين على معان عدة وما يجري هذا الجري فلا ينبغي
ان يطلب لجميع اقاصم حد واحد بل يفرق كل قسم بالكتف عن الاول الوصف
الذي به ينفارق الانسان سائر الياهم وهو الذي به يستعد لقبول العلوم النظر
وتدبر الصانعات الخفية الفكرية وهذا الذي اراد ان نخافه لما سمعنا حين
قال في حد العقل ان غريزة بهما لها ادراك العلوم النظرية وتدبر الصانع
وكانت قد تيقظت في القلب به يستعد لادراك الاشياء ولم يصف من ان ذلك

المحاسبى

العزیزة وبقی لاسرجه الاخذ العلوم الثالث علوم فسفاد من التجارب بحاکم
الاحوال فان من حکمة التجارب وهذا من المذاهب انما عاقل فی العاده ومن
لا یصف بذلك یقول انی غر جاهد فی مذایق بعض العلوم لیس عقالا
رابعا ان یتقوى قوة تلك العزیزة فی انما یعرف عواقب الامور فبقیه الشیء
الداعیة الی الذل المعالج ویقفها فاذا حصلت هذه القوة سمی صاحبها
عاقلا حیث ان افادته وجاهمه بحسب ما یقتضیها من الخواطر فظفر العواقب لا
بحکم الشیء المعالج وهذا من خواص الانسان الی یتمیز بها عن سائر
المخلوقات فالاول هو الاس والسخ والنسج والثانی هو الفزع الاخری البیه
والثالث فرع الاول والثانی ان بقوة العزیزة والعلوم الضرورية فسفاد
علوم التجارب والرابع من لثم الاخر وهو الغایة القصوى فالاولان بالاضیع
والاخرین بالاکتاب ولذلك قال علی علیه السلام وابت العقل یثقلان و
یظبوع ورموع ولا یثقی معصع ان لم یکن مطبوع یحکم لایثقی ویرش ویرش
العین منزع والاول هو المراد بقوله صلى الله علیه واله ما ضل الله خلقا کثیرا
علیه من العقل والاخر هو المراد بقوله صلى الله علیه واله انما انزل فی الناس باوباب
الب فقیب انت بعقلان وهو المراد بقوله صلى الله علیه واله لا یزالی الدرد ان اردت عقالا
تزد من ربک فیا عقالا بانی انت وامی وکیفی بذلك فقال النبی صلى الله علیه
واله وسلم اجتنب عادم الله وادوا بعض الله تکی عاقلان واعمل بالصالحات من
الاعمال تزد من عاقل الدین یا ربک کما زدت من ربک القیوب والفروع ومن
سبب من السبب انما لاجماعه عاقل اعطى النبی صلى الله علیه واله عقالا وادرسول
الله من اعلم الناس فقال العاقل فقالوا من عبد الله الناس قال العاقل قالوا من
افضل الناس قال العاقل قالوا من احب الناس قالوا من تمت عروته وظهرت ضاحته

عقلین روم

ضام ولا يلقى على غيره فاعطى من الجند مثل ما اعطيه فقال نعم فان صحبتي بعدد لك
اخر جنات وجند لمن وصفتي قال قد مضيت فاعطاه وحسنه وسبعين جندا فكان
عما اعطى العقل من التحسن وسبعين الجندا الخبير وهو زبير العقل وجعل ضد الشر
وهو زبير الجمل والابواب وضد الكفر والضديق وضد الحقد والرجاء وضد
القتل وضد العدل وضد الجور والرضا وضد الحقد والشر وضد الكفر والطمع
وضد اليأس والنزك وضد الحرص والرفق وضدها القسوة والرحمة وضد
الغضب والعالم وضد الجمل والفهم وضد الحقد والعجز وضدها التفتك
وانزهه وضد الرغبة والرفق وضد الخوف والهمة وضد الجراءة والقواضع
وضد الكبر والوقدة وضد التسرع والطمع وضد السفور والصمت وضد
المخذب والاستسلام وضد الاستكبار والتسلم وضد الشك والصور
ضد الخرج والصفح وضد الانشقاق والفضاء وضد الغفر والتفكر وضد الدهور
ولم يخط وضد النسيان والاعتق وضد القطيع والفتح وضد المحرص
والمراساة وضد النعم والوقرة وضد العداوة والوفاء وضد العبد والظلم
وضد العصية والخضوع وضد الظلمة والسلامة وضد البلاء والحب
وضد الغضب والصدق وضد الكذب والحق وضد الباطل والامانة وضد
الخبائنة والافلاخ وضد الغريب والضيافة وضد البداوة والفهم وضد الغفلة
والعرف وضد الكمال والبلادة وضد الكفا وضد الامت الغيب وضد
الملائكة والكنة وضد الانشاء والصلوة وضد الاغصان والضوء وضد الظلمة
والجهاد وضد الكلى والنج وضد بنه الديان وصفي الحديث وضد التهمة و
بر الولد بن وضد العقوب والحققة وضد البراء والمعروف وضد الذكر و
السر وضد النجس والفقير وضدها الادب اغفر والاصناف وضد النجس والتميشة

دعوت

وقد العقل الى مجرد العلوم الصورية في ان العاقل عن العلوم الدلائلية
 عاقلين باعتبار وجود هذه الغريبة مع فقد العلوم وكما ان الحيف غريبة لها
 يتماثل الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل غريبة لها
 يتماثل بعض الحيوانات العلوم النظرية ولوحان ان يترى بين الانسان والحيوان
 في الغريبة وفي الافرق بينهما الا ان الله نعم بحكم اجراء العادة على في الادراك
 علومه وليس يختلف في الحكم وسائر المهمات الحوان يترى بين الحيوان والحيوان
 في الحيف وفي انهم لا يفرق الا ان الله نعم بحكم في الحكم ارحم بحكم خصوصه
 بحكم اجراء العادة فان لو لم يكن اجراء امينا لوجب القول بان كل حكم
 يشاهد منه فانه نعم قد ادر على خلافه في علم النفس المتشاهد وكما يجب ان
 يتم حكمه بمقابلة الجوار في الحركة الاخرى اختص به عتبة عنها بالحيف فكذلك
 مقابلة الانسان البهيمة في ادراك العلوم النظرية بغريبة في بعضه بالعلم
 وذلك كما لم يأت التي ينفارق غيره من الاجسام في حكماته الصور والالوان
 لصفته اخضت بها وهي الصفات وكما العين يقار في البهيمة في هياف وصفها
 استعدت لها الرؤية فتنسب هذه الغريبة الى العلوم تنسب العين الى الرؤية
 ونسبته القران والشرع الى هذه الغريبة في فساحاتها الا ان كان العلوم لها
 كنسبة في الشمس الى البصر فكذلك ينبغي ان يفرق هذه الغريبة الشافعي
 عن العلوم التي يخرج الى الوجود في ذات الطفل المميز بجوار الحيات والسمكة
 للشمس كالعالم بان الانسان اكثر من الواحد وان النفس الواحد لا يكون
 فكما ان وهو الذي عناء بعض المتكلمين قال في حد العقل ان بعض العلوم
 الصورية بجوار الحيات والسمكة والشمس كالعالم بان الانسان اكثر من الواحد
 ان العلوم الصورية بجوار في حد العقل ان بعض العلوم

الحزب

يقولون انهم سمعوا ان ابنه عزير قد مات فاجابهم وقال لهم فاطمته انا
التي فطر الانس عليهما اي كل ادي فطر علي الايمان بالله ثم قال لهم عزير الانبياء علي ما
يحييهم علي ما عني انهم اكلوا من فطرته فيها فموتوا بسعداء وقالوا له انك لم تكن الايمان
كذلك في النفس بل فطرته انفسهم الناس الامن اعرض عنك وفيهم الكفار والامن اليك
خاطره فخذ فخذ فكل ان كل حمل شدة فانيها بفطرته ثم ذكر كراهه والذلك قال لهم فاعلم
وليدترك اوله والاياب فله ذكره وانفعه الله عليكم وميتهم الذي وافقكم به وقد
بينه القرآن للذكر قبل من ذكره وتسميته هذا اللفظ تذكر اليه بعيد وكان
الذكر خير بان احداهما يذكر كصوت كانت حاضره الرجوع في قلبه لكن غاب بعد
الوجود والاخر ان يكون عن صورتها كانت مضمينه فيها الفطره وهذه حقايق ظاهره
الناظر بهن البصير ففطره من مسر وجهه والسمع والتقليد ومن الكفوف
ايمان ولذلك انه يخطئ في مثل هذا الايمان ويستغيب في ما قبل الذكر
وافر القصور انما اعمان العتقات ويستقبل اليه الاخبار والايام خروجه من
المنافقات وبما يقبل ذلك علي حقيقه نظر اليها بعض الاستغفار ويعقد فيها انها
وعنه قال الامي الذي يوحى اليها فطرته في الدان المصفر في الدار يقول ما
لهذا الداني لما نزع من الطريق وتروى الى ارضي او غم الخلل في بصرة فكل خلال
البصير فبحري هذه الجري واعظم نواتم اذ انفق كالفان والبلدان كالفان
فتمني لفان من شدة من الفرس فلتا له بصيرة بالبحر والبر والظلال الله ثم ما
كأن في الفنا امدادى وقال لهم وكان زى ابراهيم ملكوت السموات والارض وسعى
ضد من خلالهم فانه الانبي الانبياء ولكن نفي القلوب التي في الصدور وقال
ثم ومن كان في هذا اعمى فهو الانبياء اعمى فاضل جلا وهذا الامور التي تحت
الانبياء احوالهم الله عليهم بعضها كان بالبر وبعضها كان بالبر والصبر وسعيهما

ووجدت كنه وعظمت منزلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كل ذلك لا يمنع العبودية الدنيا والآخرة
عندك لا يمنع ان العابد هو المولى وان كان في الدنيا خبيثا فبما هو في الآخرة عليه
وكان انما العابد من الامن بالتمسك به وسلمه وعلى باعته انما هو من طريق الخاصة
ما هو في الحقيقة باسناد من بعض اصحابه ما دفعه الى ان عبد الله صلى الله عليه وسلم قال قلت له
ما العقل قال ساعد به الرحمن اكتب به العباد قال قلت فما الذي كان في العباد وحقا
فذلك الكبراء تلك الشيطانية وهي شبيهة بالعقل وليست بالعقل وباسناد الصحيح عن عبد
الله بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على السلام رجلا من بني الجهم وقيل
هو علي بن ابي طالب فقال اريد ان اعبد الله على السلام وامعقل له وهو يطبع الشيطان فقال له
هذا الذي يلبس من اذى شئ هو ما ينبغي لك من عبد الشيطان قال ابو حمزة عليه السلام
يكون الاسرى اصل العقل الكبرياء وكذا الاستعمال وانما العقل على العلم من حيث
افهمها كما يعرف الشيء بغيره وفي العلم هو الخيرة والعلم ان يتجلى لله سبحانه فان
الخيرة ثمرة العلم فكذلك كما في نص تلك الفريضة والى ليس الغرض الخيرة من
الفريضة والتصديق في هذه الايام الاربعة موجودة والاسم يطلق على جميعه ولا خلاف
في جميعه الا في القسم الاول الصحيح جوده بل هو اصل وهذا العلم كما في
مقتضى تلك الفريضة فالنظر في ذلك يظهر الوجه اذا جرى سبب يخرج الى الوجه
حتى كان هذا العلم ليس شفاؤه اذ علم من خارج وكما كانت مستكة فيها
فظهرت فعلا ذلك الماداة الا ان كان يظهر جميع الفرائض ويجمع بين الحسن والابان
سائر البرغني بعد ذلك وحكم الذين في الآخرة وعاد الوجه في الورد ولذلك قال الله
واذا اخذوا منكم البيعتين فريضةهم واشهدوا على انفسهم السمت من بكم
قالوا بل في الماداة اقل ففهمهم الا في الاربعة الاسنة فانهم انتم في اهل الاسنة
هذه وحدهم الاسنة والاختصاص ولان ذلك فاعلم وانما سائرهم من خارجهم

بغون

قد يكون **تجريد** النقائص في غريزة العقل فانها اذا اوقفت كان فيها للنشوء لاحقة
اشد واما القسم الثالث وهو علم الغائب فنقائص الناس فيها لا ينكح ما بينهم
يعتقدون بكونه الصانع وبغيره **الاولاد** ويكون السبب في ذلك اما نقائص في
الغريزة او نقائص في المارسة **اما الاول** وهو الاصل اعني الغريزة فان نقائص
فيه لا يسيل الى **الجن** فانتم في زنيش **في** على النفس ويطالع حيو ومعادى شرا وتعد
سنة الغيرة ثم لا يزال يموؤ وذا هو فخلق **الدين** الى ان يكامل يقرب الاديان حتى
وعنما ترون الصبي وان لا يخفى فتدري ذلك ثم يدري ان الزيادة الى ان يكمل
بطاوع وقس النفس ونقائص فيو بالصبح كقوافل نور البصر فانظر في بدو راسه
بين الشمس وبين الحاد البصر الى سنة الله جل جلاله في جميع خلقه والدين في الابداد
حتى ان غريزة النشوء لا تزكي في الصبي عند البلوغ ذهني وبغيره واحدا بل يظهر
شبهه فخلق في كل جميع الغريزة والصفات ومن انكر نقائص الناس في هذه الغريزة
فكان متفلا عن رغبة العقل ومن خلق ان عقل البقي جعل عليه علمه والروح على عقل
احاد السوادية واحاد الفوادي فهو اخصر من قسم من احاد السوادية وكما ينكر
نقائص الغريزة ولو لا ذلك لما اختلف الناس في فهم هذه العلوم ولا انقسموا الى
بلد الا يهزم التفهيم الابعاد فبطل من العلم والى في تفهيم باطن من رسلنا
والى كمال ما يفتن من فقه حقايق الامور دون العلم بكونه ينه بضئ ولو لم
تفسر نار وقال مثل الانبياء اصول الله عليهم وسلاما ووضعتهم في
باطنهم **سور** غامض من غريزته وسامع ويعبر عن ذلك بالالهام ومن غفل عن
نبيا صلى الله عليه وسلم احب ان يروى القدس نفس في رضى احب
ما احب فانك معارف في رضى ما شئت فانك عتب واما ما شئت فانك عتب في
وهذا الخط من فهم الملازمة للاندباء عليهم السلام مخالفات اولى الصريح الذي

وتؤيدوا بحجة من يمكن بصيرة الباطنة تأييد ما يعلى بين الدين الاخرى واستقلوا
 لبيان حقايقه فخذوا اسما ما ينقل عليه اسم العقل
 فذا تفتحت للناس ومعنى نقاد العقل والاعتقالات اشتغال بنقل كلام من قد
 حصل به بل الاولى المبادى الى الصريح والحقى والحقى الصريح فخذوا النقاد تعلقوا
 الى الاقام الالهي منى العلم الثانى وهو العلم الضرورى لجواز المعانيات
 واستخدموا المسخرات فانهم عرفوا الاثنى الاكبر من الواحد عرفوا انفسه
 كونه الشخص الواحد في مكانين وكونه الشيء الواحد في احوال فاذ كان ذلك
 النظائر وكل من يدر كنهه يدر كونه واحد كماله في نفسه والى الاقام الثالثة
 فالنقاد يتقرب اليها اسم العلم الرابع وهو اسماؤه التى تقع في النبوة وتعالى
 حتى نقاد الناس فيرى بل لا يخفى نقاد احوال الشخص الواحد وهذه النقاد
 تاريخ يكون لنقاد النبوة اذ قد يفقد العقل على ترك بعض النبوة دون
 بعض ولكن غير مقصور عليه فانى الشاب لا يغير عن تركه انما اذ كان في عقله
 قد علمه ونشوى الرأى والراسنة دون ذلك بل لا خفاء وقد يكون سببه
 النقاد في العالم المعرف لاعتقالات تلك النبوة ولهذا يفقد الطبيب على
 الاعتناء عن بعض الاطعمة المظنة وقد لا يقدر من يداوى في العقل اذ لا يمكن
 طبيا وان كان في شخص النبوة فيها عثرة ولكن اذا كان عالم الطبيب انه كان
 خوفه لشدته فيكون الخوف جدا للعقل وعذرة في دفع النبوة وكما هو اذ ذلك يكون
 العالم اذ على ترك المعاصى من العاصى لغيره قد علمه بالمعاصى واعنى به
 العالم الحقيقى دون ارباب الطب الباطن والحواس الذين فان كان النقاد من
 جهة النبوة لم يرجع الى نقاد العقل وان كان من جهة العلم فقد سمعنا هذا القول
 من العالم عقلا فانهم يقولون في العقل يكون النقاد في اجزاء التسمير الذي

57

هو جماع الصفات مجازة الاذن ومعاينة الملك بحسب البصر ولذلك اتفق
هذا بالثقة في الرفع ودرجات الوحي كثيرة والنقص فيها لا يلحق بعلم المعامل بل
هو من علم المكاشفة ولا يتطابق ان معرفة درجات الوحي تستمر في صلب الوحي اذ
لا يعد ان يعرف الطبيب الوحي بوجاهة الصحة ويعلم الناس درجات العبادات
ولا كان خليفاتها فاعلم ان في وجوده العالي شئ اخر فاعلم ان عرف النبوة
والولاة كان عبادا لكل من عرف الوحي والتقى وقد كانت انما انقسام الناس
الى من يتبعون نفسهم ومن لا يتبعون الاية والاتباع وعلما ان لا يتبعون
العلم ايضا ولا التفسير كاقسام الارض الى ما يجمع فيه الماء ويؤثر في غير
غيره والى ما يحتاج الى الحفر يخرج القنوت والى ما لا يتبع فيه الحفر وهو
اليابس وذلك لاختلاف جواهر الارض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في
غريز العقل ودل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روي ان ابن سلام
التي هي على الله عاين والوصال في حد يسطو على اخر وصف عظم العرش واني
للدار فكل كانت باربع هلال خالفت شيئا اعظم من العرش قال نعم العقل قالوا
وما بلغ من قدره قال هيات لا يحاط بعلي هل لكم عام بعدد الابل قالوا لا
قال فاني خالفت العقل اصنافا شتى كعدد في الناس من اعطى حيز ومنهم
الثالث والاربع ومنهم من اعطى في قلوبهم من اعطى وسما ومنهم من اعطى ذلك
فان قلت فبالاقل افر من المصنفين يدعون العقل والعقل فاعلم ان الكسبي
ذلك ان الناس قالوا اسم العقل والعقل الى الجواهر والناظر بالمشافهة
والاخر امارات وهي صفات الكلام فلهذا قد روي انهم يقررون فاعلم انكم اخطأ
في التسمية اذ كان ذلك لا ينبغي عن قولهم بعد ذلك الاستسنة فاذنوا العقل
والمعقول وهو المسمى به عندهم فاما في المصنفين الباطنة التي لها من الله نعم

ويعرف صفة صلب وكيف يتصور نفسه وقد اتفق الله الصانع عليه وان ذم ذلك
ذا الذي يجد ان كان الحيز هو الشئ فغيره غير الشئ فان علم بالعقل الذي
الذي لا يوفق به يكون الشئ ايضا ما هو ولا يلتفت الى قول من يقول ان
يدركه عين اليقين ونفعا لايمان لا بالعقل فان لم يدركه العقل ما روي ان
هذه عين اليقين ونفعا لايمان وهو الصفة الباطنة التي يتقن بها الذي عن
الهام حتى لو لم يدركه احقاق الامم واكثر هذه الخططات انما كانت من جعل
اخرام طليها الحقان من الالفاظ فخطوط الخطط اصطلاحات الناس في
اللفاظ وهذا العدم كاف في بيان العقل والله اعلم بالصواب بهذا
اخر كتاب العالم من الخيرة النبوية في تذييل الاحكام التي كانت في
العقائد والحدود والادب والاعمال والظواهر والادب والادب والادب
على جميع خلقه من اول الامر الى اخره وهو في غاية الصواب
التي هي في المبدأ والمعادين وسلام في الدنيا والآخرة
كثيرا كثيرا في حوزة من يتقن علمه
الحمد لله
وهو الكتاب الثامن ربيع الشاهد في تذييل
الاحياء

ج
الحمد لله الذي جعل العقل المبدأ في كل شئ من الخلق والحيوان والنبات
المادة صفة العبد الى التبعي والتبعي في السلوك السوي والتمتع عليه
بعد شهادته التي جعله في عقابهم من ظلمات التنكيل والتمديد
السائق لهم الى اتباع سبيل الصلوة والحق والتمتع الذي من اهل بيته

ب

المقصود من هذا الكتاب هو بيان صلاوات الله وسلامه عليه وعليهم على
الدوام والالتزام فاقول لما سلك ابو حامد في هذا الكتاب الذي
هو اصل الاسلام ونفخ الايمان مسلك اهل الاخوة العامة ووجه الترتيب
على اصول الفاسد التي تصرفها عن العلم عن متاعية تفرق الكلام الا
تقوله مما اورد في صفته عالم الكلام ووجه التدرج الى ارتداد الحق والحق
فان جعل على اربعة صفوف الاول في رتبة عقيدة اهل المستشرق حكلي
الشيء الذي هي اصلها في الاسلام الثاني في رتبة التدرج الى الارشاد
بدراسة درجات الاعتقاد الثالث في رتبة الادلة للعتيق التي ترجع الى
هذا الفصل من رتبة عقيدة سماء الراس الفاسدة لا تصنف لاهل الهدى
في المسجد الأقصى الرابع في الايمان والاسلام معا يعني من الاضلال و
الافضال وما سطر في البرهان والافضال ونحوه من ثمانية اسعز احوال
الاول في بيان الخلق عن صفات اربع اهل الاوهام عتابة الكتاب والسنة
واقفاة انما لهدى صلات الله عليهم ولين في هذا الباب من كلام ابو حامد
نفي والخبرة الاخرى في الاركان الخمسة التي هي اصول الدين بمبدأها اهل الدين
عليهم السلام وهي التوحيد والعهد والنبوة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
فتمت على ما ذكر في الفصل الاول والثاني جامعة بين رتبة العقيدة والتمتع
الادلة لكن على مناهج اهل الحق المتفكرين بجمل الغرائز وسفينة اهل البيت
عليهم السلام والابعاد في هذا في الفصل الثاني وتبين ما قصد من الفصل
الرابع مع تذييل في رتبة زيادة نقصان الله الموفق وعليه الكلام
في بيان الخلق عن صفات اربع اهل الاوهام عتابة الكتاب والسنة
واقفاة الاخرة المهدى صلاوات الله عليهم

ان يصدق الا بالشرع والشرع ان يقين الا بالعقل والعقل كالمش
كالبناء وان ثبت بناء ما لم يكن من ولفي ان ما لم يكن بناء والعقل
كالمش والشرع كالبناء والشرع كالبناء والشرع كالبناء والشرع كالبناء
الشرع ما لم يكن بغيره فلهذا قالوا في كلامهم ان الله عز وجل هو الذي
اهتم اجمع صفاته سبيل الى الامم من الظلمات الى النور باذنه
وايقظ العقل كالمش والشرع كالبناء الذي قد قام لم يكن ثبت لم يفعل
الشرع وعلم لم يكن من رتبة العقيدة والتمتع وعلى هذا فانه يتقن الله عز وجل
والاخر عقل في رتبة الادلة في رتبة العقيدة والتمتع والشرع كالبناء
من داخل وهو انما هو انما بالشرع والشرع كالبناء والشرع كالبناء
اهتم العقل من الكافر في غير موضع من القرآن يخرج حكمه على من لا يقين
ولكن العقل شرع من العقل في الشرع في صفته العقل فلهذا قالوا في رتبة العقيدة
عليه الايمان بل يخاف الله ذلك الذين القوم ولكن الكبر للناس لا يعلمون
فحق العقل فينا ما لم يكن بغيره فلهذا قالوا في كلامهم ان الله عز وجل هو الذي
اهتم اجمع صفاته سبيل الى الامم من الظلمات الى النور باذنه
وايقظ العقل كالمش والشرع كالبناء الذي قد قام لم يكن ثبت لم يفعل
الشرع وعلم لم يكن من رتبة العقيدة والتمتع وعلى هذا فانه يتقن الله عز وجل
والاخر عقل في رتبة الادلة في رتبة العقيدة والتمتع والشرع كالبناء
من داخل وهو انما هو انما بالشرع والشرع كالبناء والشرع كالبناء

ب

[illegible]

2

[illegible]

الامر الحقني لطيف فهو حقون ان يقال له قاض ولا يقدر على ولا لا باصن
فيما استدلت به بيان هذا الخيال ان المكان هو الذي فيه الجسم وكلما كان له اول
فموجودات والاجسام بعد المكان فهي محدثة بعينها ولان كل عاقل يعلم فيها
عائنه من زيادات الاجسام في الانسان والخمر وكل ما يراه واعطا او كره انما الخلق
الواقعي فيها الانسان وصل النواة التي يكون منها الخمر عظيمة الشأن هذه الزيادة
حالات بالاضافة فكيف يبدل عن تعريف حدوها عما عمل هذا الحقون في الحركة و
السكون وهما عرضان غير متاهدين ولا يعرف حقا بغيرهما او بما يعرف من حدوها
الا بغيره وفي قطع عقبات قليلة التوقيف الى ان قال قاضا لا لا يباين صلاته
عليهم والكتب المنزلة عليهم المختصر هذه التنبيهات عليها الدلالات الظاهرة
ضد الفعرة في الخيال في ان غير تلك الطريق وضيقوا عليها سبل الخفايا
كما عدل عن ايراد تعريف حقيقة الان لا بالعموم بل بالاضطرار الى استخراجها من الفخر
الحق والاحكام وهذا مثال لبعض اهل الاضطراب المرحوق وجسمي وما يحتاج الى
زيادة الاستكشاف وكان مقامه مع المعلم من هذا المعجم بغير كمال انسان كان
بين يديه رخصة مضبوطة اضافة بالهارة فخذها السادة من بين يديه واهداه
مباشرة بعيدة فيهم الخوايل والمواقف من النظر الى تلك التسمية التي كانت حاضرة
وقال ليخبرني السر بالاول والحقا والعدد والاولا حتى يصل الى معرفة ذلك
التسمية ونظر حقيقة ما عليه من الضياء افضل ذلك الغير المشرق من ذلك الابد
المتكلم وسافر من من الاوقات فاقرا في حيا لا وعيا فلا يظهر من حيث
التحريك ولا قليل وانا في حيا فيقول لاهل هذه تلك التسمية في حيا
الرفق والليل فانهم من مقام المسافر وضع الطريق بما يرى فيها من العفات
والظويل والقصي هالك المسكين وجرح فاسد اللدنيا والدين فاوصلها

كل من معنى كلامه وربما وجدنا الاستاد عاجزة فحدود هذا المعاني عن ان
يعبر لنا فيها المعنوية حتى نكاد ان نقاد بلها اولها وانما يتجلى لنا في اولها
والفان وقولنا كالحجر معانيها انما هي من استادها واداء الحجة على الاستاد
فانما يريك وبنها واداءه السكون على الجسم في ظاهرها واما في الاقدام ولا يريك
على التجلي في يوم حدوث الجسم من حدوث الحزق والسكون بل لا يزال غالب
حاله خط خط عصفور في كنفه ومعها رصتها في شيفات احدا الامم الاربع حتى
يقتضى اجتهادهم ورجحانهم او اعتقاد ضعفهم ومعنى ذلك انهم في
اعادته ذلك الطوطم الاستدلال لا المكتشف فزاد منه دالة العقائد ببرسها
وعايد فالى ان يوت بعد مجرى حدوث الفراج وقد كان له في ذلك العلم
السكون في المعرفة فحاله اعتقاد في راسخ وكان امتصاصه في الطاعن في
العاصمات والقوادح ثم قال اني وجبت عقابا شريفا من المعنوية وطا
الانبياء عليهم السلام مثل جبل ارنان ان يعرف غيره ان في الدنيا ما هو في
وذلك الرجل الذي يريد ان يعرف ويخبر هاد في الدنيا في الدنيا وفي
البلاد وظاهرة كثيرة بين العباد ما يحتاج معرفته الى النظر واجتهاد فقل له
انك تحتاج في معرفته الى الحصاد بجمل انوار ومهارة طريق مكر لا ينسج كالحجر
يكوشه باطنه وانما يحتاج الى القدرة ولا حرفة ولا تكون في موضع سائر من
يستقر امره الى الله بالذهب بالحرف ويطبق ما يحتاج من الحجر من الناس ما يحتاج
هذا السكون الى التخصيل هذه الامور من عند جبلات وتوقع فصولات
ولكن ان تدرك من مبدأ الامر هذه النار الظاهرة بين العباد هي النار
الكامنة في الحجر والشمع كان قد عرف وجود النيران على العباد والوجود لا يخفى
عن قلوب الدلائل وتخصيل النيران وكل من عدل عن الامر المكتشف الى

ولهذا ومن العجوبة ان هذا الحق اعلم الناس شيئا الى معرفة رب العالمين الذي
عاشهم في الظفرة الاولى في التنبهات العقلية والعرفانية ولهذا كانت الالهية في الحق
ويقبل السرور عند امتحان حاج الى معرفة صفات هذا الخلق والصانع وبسبب صفاته
جل جلاله فانسانا من مملو ولا جعل جلاله من تكليفه بل من رضا صاحب الشرائع و
شاهد من الفاعل ومن حصل من عرضنا في تلك السبل معرفة الحق والامر والامر
عليه قال يعرفني الذي والائمة صلوات الله عليهم ومن سلك سبلهم من
اهل الاستقامة في هذا كان كاهن من ويحصل السلاسة والسادرة في معرفة
علمنا حفظ الانظار من بيتي المكملين وعاد كرو من صفات الحق والامر
فيهم شغل من فرغ من فرض الله جل جلاله المتبعة المتعقبة عليه ومن يد ان
يخدم الله جل جلاله خالصا وجهه والى على اهل الضلال من الامم والاول
في العبادات بين العرف والوصول اليه ويكون حاصل هذا العلم العرفي العيني
اراد سبيل التوفيق وينتظر هذا الحق في طرفة العجب التوفيق حتى يعلم من
ظفر الطرب والامر بها على العصفرة وعام الكلام في معرفة علم
الكاشفة من معرفة وتحقيق الامر في باقي في الباب السام ان شاء الله

[illegible]

لکھنؤ

كيف تخالفوني فيها فانما لي بغير فاحي برأعي الحوض وفي اخرى الى امر
مقبوض واوشك ان اتي فاجيب وقد تنك فيكم الغالبين احدهما اخضر
من الاخر الحديث وفي اخرى امرين احدهما اولين الاخر كما بالله حبل
مدود من السماء الى الارض طوف بيده الله وعز في الحديث وفي اخرى وهما
الخاصان من بعدي وفي اخرى الاكرم منهما كما بالله سب طوف بيده الله وطوف
بابود بكم فتسكروا ولا تزولوا ولا تضلوا والاخضر منهما عز في الانفاذ ولا
تفكر وعلم فان سالت الطيف الخبير ان يدع الى الحوض فاعطى فقام طهر
فاخرى وخذا امر اخذني وديتهما والهي وعددها امر في الحديث وفي رواية
ان جلي الله عليه وله قال في حجة الوداع في مسجد الخيف اني اقول لكم وانكم اردون
على الحوض حوض عرصه ما بين بعري وصفا وفي رواية من فضة عرصة الحرم
الواقي الاواني سائلكم عن الغالبين قالوا يا رسول الله وما التقلد قال كتاب
الله المقتل الاكر طوف بيده الله وطوف بابود بكم فتسكروا بل في فضال اولي
تزلوا وعرف اهل بيتي فانزله باني الطيف الخبير انما لي بغير فاحي
برأعي الحوض كما جمعوا بين وجمع بين سابينو ولا اقول لها بين وجمع
بين سابينو والوسطى تقتض هذا على هذا وسئل ولانا من المؤمنين عن
معنى الحديث من العزم فقال انما الحسن والحسين والائمة النعمة من ولد
الحسين تسلمهم مهديهم وقائمهم لا يفاضل كتاب الله ولا يفاضلهم حتى يرا
علا رسول الله صلى الله عليه واله والحوض وفي رواية من جعل امر اماما قاده
الى الجنة ومن جعل امر خلفه ساقا الى النار وفي الخبر السقيفة ان سئل
اهل بيتي كمثل سقيفة بنو من ركبها سجي ومن تخلف منها عز وروى في
الكافي ما سنده عن من لانا الباقية السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه

هذا الحديث ولقد اختلفت في اعطال هذا بنحو هذا الايمان الفاسد والافتراء
المستعصر التي قد استوفى فيها الكفر والشك كما في ذلك توفيق الصريح من جعل اصنام
فوق الله والله توفيقه وان يكون ايماننا مستغفر لسبب الاسباب الذي توفيقه الا اني احل
ليكون كتاب الله وسنة نبينا صلى الله عليه واله والاجماع يدينون به في ذلك ان ثبت في سيرة
من الجبال اليراسي ومن اد الله صفته الانوار ان يكون دبره عار مستوعدا لغزو بالله
من سبب له الاسباب الاستحسان والقتل ولان اول من فيه علم ويصير في ذلك الله
في السيرة شاء الله شيئا لم يقم اعتماده في شاة عليه اياه ولا يؤمن عليه ان
يصبح مؤتمنا وتبعي كما في عبي من مؤتمنا ويصير كما في الامم على ابي بكر من الكبريما من
معهم وكما في غيضا الحسن ظاهره قد ورد في العلم عليه السلام ان الله تعالى
خلق النبي على النور فلا يكون الا انبياء وحقق الاوصياء على العصبة فلا يكون
الاوصياء واعارخوا ايماننا فانهم علمه من ذلك سائرهم اياه قال وفيه جري قوله
خسعت ومستودع وفيه جري قوله في عبي من انبياء امهال البيت عليه السلام
اتماه في كتاب الله من جعل ولد علم الكتاب عده هوانا كل واحد منهم مع الآخر
صاحب مؤلفين بشيئا كل واحد منهما صاحب التصانيف في الامام منهم عن الله
في الكتاب بما اوجب له في علمه والعباد وحقن الكتاب لوجوب اتباعهم وان اختلفوا
في طاعتهم وروى ايضا الصدوق رحمه الله في كتاب اكمال الدين ما سنده الى
جابر بن زيد الحق في علمه مع جابر بن عبد الله الانصاري يقول لما اتى الله عز
وجل علي بن ابي طالب عليه واله واله الا الذين اسما اظهر الله واسموا اظهر الله واسموا
الاصم عنك قال باسما لله عرف الله وسيدوه في اول الامر الذين في الله طاعتهم
بطاعتك فقال صلى الله عليه واله لهم خلعت ايا جابر واخبره المسلمين من بعدكم اكرم
علي بن ابي طالب ثم الحسن ثم علي بن الحنفين ثم محمد بن علي المعروف بالزبير

الدعا اول ما ورد على النبي الجارية العتيقة وكان به اهل بيتي ثم اتيه فخر
 الله بهم فاضلهم بكتاب الله واهل بيته وبأسأده عن موافاة الصادق عليه
 السلام عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انما الناس اثنان فارق
 قتر واتم في حظيرة سفر والسير معكم سبع وقد اتيتم الدليل والنهاية والشمس
 تراه يابان كل حين وبقر بان كل عبادي يابان بكل يوم وعادة والجماعة
 بعد الحجاز قال فقام المعتاد من الاسود فقال يا رسول الله وما اول الدلائل
 والارباع وانقطاع فاذا التبت عليكم الفلق انقطع الدليل المظلم فعلى كل الفراق
 راضا فشفيع مع اهل صفات ومن جعل له قاده الى الجنة ومن جعله خلفا فاقه
 فانه وهو الدليل يدل على غيرته ويحل وهو كتابه في نفسه وبيان ويحصل وهو
 الحس بالسر والسر له ظهره في كل فظاظره وحكمه واطنه علم ظاهره واشيق واطنه
 الخوض وعلى غير مخروم لا يصح تعجابه ولا ينال تزييه فيه وما يصح الهدى
 على الحكمة ودليل على العز من عرف الصفة فقبل حال البصير وليبلغ الصفة
 فيخرج من عتب وتخلص من شيا فان العاكس في قلب البصير كما بمعنى السند
 فظلمات بانور فدعا بحسن التخاصص وقلة التزيي وبأسأده عن علي السلام
 قال رسول الله صلى الله عليه واله الفراق هدي من الضلال وتزيين من العشق
 والفر من العز وتوزي من الظلم وضياع من الاجادة وعصمة من الهلكة ورسالة
 غريبة وتزيين من العشي وبيان من الضيق في الامن والدين الى الاخرة وفيه قال
 ابو معاذ احمد بن الفراء الا اني انا وفيه عن الامم العصور ومن علم الله الملك
 يعرف امره من الفراء اني ملك الفلق وفيه عنهم عليهم السلام من اخذ فريضة
 الله وسنة نبيه صلوات الله وسلامه عليه والاركان والاثان والاول والآخر
 اخذ من دين الله الاجل وروى الاحكام من عجب يعقوب رحمه الله بعد

[illegible][illegible][illegible]

كل هذه الاعمال الواجبة وهي التي انبعت صيتها بخون ويستقر في العنق على ثلاث
اسمعة ينفرد فكلها انوار الواحد وهي التي تنبع وصديها على عداها هكذا
المتكبر في الذي ثلاثا وسبعين وقدر كل واحد انوار الايام قبل ان يورثهم قالها انما
عليها واجاب في الظن انزل الله علي في الورد او انما اهل البيت صلوات الله عليهم
الاول على ذلك علم في محراب الحسن الصغار محمد الله في كتاب بصائر الدرجات
باستاذن من علي لا انا قال علي السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما احب الي
من فكاك الله قال علي السلام ان الامم في ترك عاقل من في كتاب الله وكانت فيه غنة
اقتل لاعداءكم تركه ستمائة وعام ابن في غنة ستمائة قال انما احب الي من فكاك
مقتل احب الي من كمثل الخمر واما الخمر اهد في ابي اقبال احب الي اخذ من الهدى
واختار هذا احب الي من كسر قتل ابي رسول الله من احب الي قال اهل بيتي وانيتم
فان اهل بيتي صلوات الله عليهم كانوا اهل بيتي صلوات الله عليهم والرسول مطر بقدر
وذلك سائر احب الي الاتقاد الامم من كفاك من التبع لاهل البيت وغيرهم وسئل عن في
فرد ذلك في كتاب اول الدنيا وسبع مائة في الامم من رجع الصلوات ان شاء الله فقد
تخلوا في الفرق من امة من هذه الامم لبيت الامم من قبل النبي في القرآن وسبقه اهل
البيت عليهم السلام وما علم من في الامم وسلك طريقهم في العلم والاعمال
في هذه المدة انما امة الدنيا في هذا الشرع من علم السلام لان الحق معهم وفيه
اهل البيت او في عاقل البيت والحق ان الله ادى علي السلام كل علم لا يخرج من
هذا البيت فهو اهل البيت في اهل بيتي وقال علي السلام لبعض اصحابه
اذا اردت العلم الصحيح فخذ من اهل البيت فان عاقل او رايتنا في شمع الحكمة و
فصل في طلب العلم اصطفانا وانا انا علم في بيتنا من اهل البيت وقال علي
السلام ان الله انعم علي الاشياء لا الا انساب في كل شيء سبوا من اجل كل شيء

عقيد ارامايتا و اهاداين و ادا ما قبرا في يد و يد الحى و يد بعد ايام حج السبعة
صعدت و حذقت و يد من يمد بهم العباد و يستعملونهم السلام و جعلهم الله حرة
لا انا و هم و صابح الظالم و مفعلا نزع الكلام و دعوا السلام و جعل نظام ظنا
و سئل من فضل الناس لم فيما علم و ان في اليوم في اجمال و حطرت عليه و هم العتيق
على القول بل في الحرف و من غير محدود و لا يعلمون ان الله و ان الله و ان الله
من غار من خلقه من اوقات الظلم و معاشات اليوم كل ذلك من فضل الله
عليه و على الناس و لكن اكثر الناس لا يعلمون كل الذين ياتون في
كتاب الله عز وجل و لا في سيرة رسول الله عليه و آله و لا في كلام اهل بيته
صلوات الله عليهم من ان الله يريد ان يغيث في السكون غير و هم الخوف في و
عليه و الله و من و اولى الله و اهل بيته عليهم السلام فان من من الله
سبحا على العباد ان يقولوا ما يعلمون و يقولوا عند ما لا يعلمون اكثر ان الله
الباري عليه السلام و قال من اذنا الصادق عليه السلام ان الله تفتي الناس في
ان يدين على الاتصاف فيهم اهل من هلك و في صابا اهل المؤمنين عليه السلام
لا ينفك الحسن صلوات الله عليه و دع العقل فيما لا ينفك و الخطاب فيما لا
تكلف و املك على عظمي ان اذنت ضلالة فان الكف حذرت الضلال
خير من ركب الاصل و في ابيه و اعلم يا بني ان احب ما انت لعن ان
من و صعب في تقوى الله هو الانصاف على ما وضع الله عليك و الاخر في امضى
عليه الاخر من اهلك و الصالحون من اهل بيتك فانهم لم يروا ان يظفروا
لا فيهم كما انت ناظر و فكر و كما كانت مفكر ثم و هم اخذك الى الاخر و ما
عرفوا و الا انك علم بالكلية انما ياب في قلبك ان يقول فيك و ان يعلم
كل علم و انما يكن عليك ذلك نعم و قد لا يورثك الشهادة و قالوا

[illegible][illegible][illegible]

مفتوحه

[illegible]

الاستقامة في ان الأبياء والأوصياء والأولياء عليهم افضل السلام وما اقره لفظه في العقول
ووجاه ان الصدوقين وجودهم امر قطعي ولا ذري الى ان هذا الوجه في
الأصول وصحاح الآخر لا يمتنع وان بحسب الجواب على الله وصنع وجه وجه آخر في
ما سبب الاسباب وبسبب الامور صاحب وان ما ينطقوا بذلك وفتنه لهذا
قول الله عز وجل ولئن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله تعالى انك
ان اتكك عذاب الله او اتكك الساعة اذ انهم لم يدعوا ان كنت تصادقون بل اياه يؤمنون
فيكف عن ما يؤمنون البر ان شاء الله ويتبين ما ذكره وفي تفسيره من ان الله العزيم
عليه السلام انهم سئلوا ان الصادق ع من الله فقال له السائل يا عبد الله هل يكت
سفينه فقال بل قال هل كرسن بل كرسن لاسفينه ثم تحريك ولا سباحة فعيان
قال بل قال بل قال هل هناك انك انشئت من الاشياء قادر على ان تخلصا من
وذلك قال بل قال الصادق عليه السلام فقال ذلك شيء هو القادر على ان يخرج
الاسمعي وعلى الاشياء من العيش قبل وفي تفسيره ان الله سبحانه وتعالى لا يخلق الا
فان سبحانه اسبقهم منهم الا في ربيونه لا يوجد له منبأ على انهم كانوا من ربيونه
في ربيونه عظماء وقطر نفوسهم ولهذا ايضا بعث الانبياء اكلام الله عز وجل الخلق الى الخلق
ليعلموا الا الله واما الله واما يقولون ان الله في ذلك كانت مجبورون فطره عز وجل
عبدا فطرهم وروى الشيخ الصدوق في اسنادنا الصحيح عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام
قال سألته عن قوله عز وجل حقاهه فهو منكم كما يبرعون في التحبير وقال هو القدر
الذي فطر الله الناس عليها لا تبذل لخلق الله قال فطرهم على العرفه قال زرارة
سألته عن قوله عز وجل ولا تخذلوا بل من بني آدم من ظهر منهم ذنوبهم والامر
قال اخبرني عن ظهر آدم فمروا بالعبودية فخر جوا كما ذكره ثم قتلوا واداهم منه
ولو لا ذلك لم يفرحوا بدينه وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا كل من ولد آدم

الصحة بالصادق بالضايف اطبق جميعا على فطر وحال وانما اختلافه في مرتبة
وحقيقة ذاته في صفاته بحسب اختلاف النظر الى قال ولد وحيدان فان جعل الله
جل جلاله فطر وحالين كما ذكره بقول العقلاء المتفلسفين من جواهرهم وعرفوا و
عملوا بمصافين ومنع فطرسات بل بان الحال الجواهر التي في صورها
كل كان لها مصدغ خلقي وفطري ووجدتها اقتدر بالحجج والاقتدار وانها
لو كانت فطره على هذا المبدأ لما اختلفت عليها المتكلمات والفقهاء والمفسرين
ووجدتها مفسرة فانها ما كانت لها احدية في تلك الذميرين وانها ما اقامت كغير
عاقبات التركيبات والاعداد ولا وند ما جبر في ان الغزوات والوسايات بل
الحال عقلي وروحي ونفسي لقا لوجعها انت فقام ان الضعف وبطلان بعضها
بالدنيان وبعضها بالدين وبعضها بالذات والحواس وانما تحت حكم غير ما نحن
بقائنا كما يبين نفس الى غرام ومن تمام الى نقصان ويجعل اكامنا مع عقلا
الانسان فاذا لم يتحقق هذا لسان الحال وعرفت ذات الجواهر في الاعراض
وذاوى معنى العقول والادواح والنفس في سائر الموجودات والاشكال التي
تختلفت انما جميعا فاطر اوصافا فاقصدها عن اجزاء واقتدارنا وقدرتنا وانفادنا
ولو حصل عليه نقصان في كمال اوزن كان على علمنا وعقلنا في مثلنا غيره غير
اشكال وقد نقصن كما ذكره في كتاب الله جل جلاله وكثيرا فوصلت الدنيا
وكل الامم رسول الله رب العالمين وكمال امرنا في ميلان وكمال عزنا في الطاهر
من التنبير على الامم عزه جل جلاله بما في نصيبنا كما بينه في الامم
وهذا راي الامم الصوري فانظر في كتاب نهج البلاغة وما بين الامم والاسرار
كتاب المفضل بن عمر الذي املاه عليه مولانا الصادق عليه السلام في اخفى
احسن جل جلاله من الآثار وانظر كتاب الامم عليه وما بين الامم والاسرار

۱۰۰

والمؤمنين انقلوا ان الله واحد قد خلق الناس على صورة قلوبا اعرجا اما ترى ما في امر
المؤمنين على السلام من انقسم القلب فقال امير المؤمنين عليه السلام وصدق فان
الذي في يدي الاعرج هو الذي يزد من القوم ثم قال واعرجا ان القرآن في ان
الله واحد على اربعة اقسام فجهان منها لا يجوز ان على الله عز وجل وجهان
يبتدأ فيه قوام اللذان لا يجوز ان على حق القلب واحد بقصد به باب الالوهية
فهذا ما لا يجوز لان الالوهية لا يدخل في باب الالوهية اما ان كان من قال قاله فغير
وقول القائل هو واحد من الناس برؤية النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز عليه
لان تشبيه رجل بربا ونعم عن ذلك واما الوجهان اللذان يبتدأ فيه فيقول
القائل هو واحد لمر في الاشياء تشبه كل ربا او قولنا التميز بتمازج رجل احد
الحق في ان لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا فهم كل ربا او رجل فله عليه
السلام ليس لمر في الاشياء تشبه قدمه ما يدل عليه وسائر النعم ما يؤيد ذلك واما
فله عليه السلام انه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا فهم لا دليل عليه انما انقسم
لكان على الجاهل ان كل شيء في ذاته فاما هو بجزء في وجوده وتجتمع حقيقة والبر يعترف
وهو الله عز وجل غنى عن العالمين وايضا ذلك ما ذكره من ان كل جزء من مقدما عليه
والاول فيكون الجزء واولي بان يكون الفاضل على ذلك وهو الله عز وجل
جلالة لا تدرك ولا نظير حمد لا شبه له ولا ودي ليس كمثل شيء وهو السميع
الجبلي لان السامع والارني في التميز نقصان في الكمال والاستماع في الصبر مع استلزامها
الصبر معصية لا يملك ولا يهمل لا يقين ان له سبحانه من الصفات الكمال ودين السامع
والاول والكمال لان نقصان الصبر والنفاق لا يلحق بالابن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صبري صبري واذ ان يصبر لا يجد في وجهه ولا يحسن ان له سبحانه ان يفعل صبري صبري ولا يحسن
يغيره لان ذلك لا يكون صبري صبري والسمع والصبر كل ذلك فيكون الخلق

غلبة النظر لبعض على بعض فان اقصى وجه الحق في ذلك هو الذي ساءلهم عن خلق الملائكة
 والارض فبعضوا الله في ذلك وقالوا انهم ساءلونك عن خلق الملائكة والارض فبعضوا الله في ذلك
 باسناد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا تقربوا انفسكم الى الله على كلام
 فان بكلامهم اربعة اشهر ثم جاءه ان لا اله الا الله واربعة اشهر المصلح على النبي واله
 واربعة اشهر الدعاء والدعاء في الكافي ما يقرب من ذلك الحديث الشهور وكما هو في
 قوله على النظر وابواه ثم انه في بعضه ويحيى انه وسئل بعض اهل المعرفة والوجود
 عن الدليل على اثبات الصانع فقال له اني الصانع من الصباح الى المساء وسياق كلام
 في هذا الباب الا بما حاد في كتاب الحجة والاشارة من ربيع الحيات ان شاء الله
 وهو ان سجدوا لخالقك لا شيء لك ان لو كان معك من الزمان كل الوجود في خلقه وخلق
 بعضهم على بعض سبحان الله ما بعضون ان شاء الله اقصى وجه الحق في ذلك هو الذي ساءلهم
 عن خلق الملائكة والارض فبعضوا الله في ذلك وقالوا انهم ساءلونك عن خلق الملائكة والارض
 فبعضوا الله في ذلك باسناد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا تقربوا
 انفسكم الى الله على كلام فان بكلامهم اربعة اشهر ثم جاءه ان لا اله الا الله واربعة
 اشهر المصلح على النبي واله واربعة اشهر الدعاء والدعاء في الكافي ما يقرب من ذلك
 الحديث الشهور وكما هو في قوله على النظر وابواه ثم انه في بعضه ويحيى انه وسئل
 بعض اهل المعرفة والوجود عن الدليل على اثبات الصانع فقال له اني الصانع من
 الصباح الى المساء وسياق كلام في هذا الباب الا بما حاد في كتاب الحجة والاشارة من
 ربيع الحيات ان شاء الله وهو ان سجدوا لخالقك لا شيء لك ان لو كان معك من
 الزمان كل الوجود في خلقه وخلق بعضهم على بعض سبحان الله ما بعضون ان شاء الله
 اقصى وجه الحق في ذلك هو الذي ساءلهم عن خلق الملائكة والارض فبعضوا الله في ذلك

(المؤمنين)

لما دنا من اقل بحرية الملك والمكوت قنبل ولاكثر صغيرا وكبر الانبضاء وقدا
 اصرى ومشيرونا فناء الله كان وما لم ينال بل لا يخرج عن منية لقنناظر ولاقلة
 فاطم بل بل المدي العبد المخل لا لاد تحكيم ولا معقب لقنناظر ولا حول
 عن معصية الاستوقفقر ولا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر
 فناء الله مع كل شيء لا لقنناظر ولا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر
 الا هو والجم والاشارة الا هو واسم ولا ادنى من ذلك ولا لآخر الا هو مع
 وهو معكم ايما كنتم قال الله عز وجل واذا سألك عبادي عنى فافى قريب وبخى
 اقرب اليهم صلى الله عليه وسلم من من لقنناظرهم الا ان لا ينزل عنى محيطا وبنا
 قولنا فخرهم الا هو فى الحديث ولواكم اذ كنتم على الاض السفلى لخطه
 ليت محبة بمان جز ولا يخل ولا لاول ولا لآخر ولا لآخر ولا لآخر
 ولا لآخر ولا لآخر ولا لآخر ولا لآخر ولا لآخر ولا لآخر ولا لآخر
 على اكبر وعلى الشفق الصدوق باسناد الصريح عنى ولا الله ثم انزل عن
 قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى قال استوى من كل شى فليس عنى
 اقرب اليهم عنى لم يجده عن بعدى ولم يفر من قرب استوى من كل شى وفى
 الكلمة باسناد عن الهادى الثقى عليه السلام قال الاشياء كلها امرءا علما و
 فخرى وعلمها واحاط وعنى الامم المؤمنين عليه السلام لم يسبق لرحال الا فى كون
 اد لا قبل ان يكون اخرى من نظار اخرى ان يكون باطنا وقال عليه السلام عليه الله
 الماضين على الاشياء الا قبلين وعنى من الله السموات العلوية على الاض السفلى
 وعنى البار عليه السلام كان الله ولائى عنى من كل علما بما يكون صدره قبل
 كون كماله بعد كونه وعنى الصريح لم يزل على كل منى ونا واهل ذاته ولا على ولاهم
 ذاته ولا على ولاهم ولا على ولاهم ولا على ولاهم ولا على ولاهم ولا على ولاهم

يكون الخلق والمصنوع اشرف وانهم من الصانع وكيف يعبدون الصانع مما دفع
 النفس فحبيته والكمال في خلقه وضعفه وكيف يستقيم جوارحه عليه السلام
 على ابره اذ كان يعبد الاصنام جهلا وعجا فقلنا لم يعبدوا الا بجمع ولا يفرق
 لا يفرق عنك شيئا ولو انقلب عليه ذلك في معبوده لا يصحح حجة واحضرة و
 دلالة ساقطة ولم يصدق قوله تعالى ولا تعبدوا الا الله اياها ابره على غير ما
 وقلنا بل لا يجب صحه بعد ولا يرفع رتبة من ظلام لا يعقب عن علم صحيح و
 ان يخفى ولا يصبر وان دق فبيع السر والنجوى وبينا عهد ملكت النوى وعلم
 حركة الفرس فجلها وبعب النمل السوء على الضمير في السماء في الليل الظلم
 بل ما هو ادق من ذلك واخفى ولا يعقب عن علم متفاد في الارض ولا في
 السماء يعلم ما في الارض والارض وما يخرج منها وما بين يدي السماء وما يصح فيها
 ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورق الاعشاب وما يخرج من غرغرينا
 وما تحت الارض والارض والاعبال يعلم ما تحت الارض وما تحت الارحام
 وما تاد وما تحت الارض والاعبال يعلم ما تحت الارض وما تحت الارحام
 من امر الخلق ومن صهره ومن هو مستحق بالليل وساريا بانهار يطلع على
 هو لبعن الضمائر ويحكم الخواطر لا يعجز في الملك والملاكم غنى الا
 عند خبى يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم الا يعلم من خلق وهو اللطيف
 الخبير ان ذلك الاستدلال بالخلق على العمل لا يلائم الاستدلال في دلالة
 الخلق اللطيف والصنع الزين بالترتيب ولو ان الشيء المحقق اللطيف على
 علم الصانع بالقبضة والترتيب والترتيب فاذا كان الله سبحانه هو المتوفى في الهداية
 وهو جل اسم متكامل مع من شاء عايشه كيف شاء فقال
 والعرف
 المشاء كما شاء وقد عايشه كيف شاء من ذلك الكائنات كائنات من ذلك

۲۵

لا يزال حيا لا يموت وقبوع لا يقو برغى لا تأخذ سنة ولا تؤمر بل لا يؤل
ولم يكن كقول احد لا ينفع العقل ولا الفكر ولا الذكر المصار والابصار
تخرج من الاكمة والنجاة وقد سر وجرد عن الازمنة والحركات وفعل عن القام
الحلول وتبارك عن التقير والافول سر مدني ليس لمضاد وجوحت لا ينشأ
الربط لان ولا فاد ذلك الله وبنا من كان بخلاف ذلك فهو اما ناض او
عاجز او محتاج فاما المصنف ذلك فلو اكبر واعى النبي صلى الله عليه وآله الله
لا ينسب شيئا ولا ينسب به شيء وكل ما دفعه الوهم فهو بخلافه فروع الباق
هذه هي علما وقاد الا لا نهى لعلم العلماء والقدرة للقادرين وكل ما بعث
بها كان في ادق معانيه عروق مفرد ومركب والبارز والباطن واهب المحب
ومعذر الموت ولعل الغفل الصغار تنوهم ان هذه باين فاتها كما لها ويصور ان
عدهما انفسان لمن لا يكون ان له كذا حال العقلاء فاما يصفون الله ثم يصفوا احب
والى الله المرفوع في العدل ان الله تعالى وجعل لا يفعل الشيء
لان سبحانه عالم بغيره على كل شيء عاين لا يضل كيف يفعل الشيء لا يقع الا في
وجوده وعينه وليبدا في وصفه عن ذلك فاربك بظهور العبد لا
يرضى لعباده الكفر ولن يخلعه عنه وكل ما يفعل فاما يفعل الحكمة وصلح
وان كان حاله من غير ما العاينين واذا لا يفعل الظلم والفسق فاجب عليه عن
العباد في موضوعه فلا يتجسس عليهم الا ما هم وعرفه من كماله جل وعز واما
معدن حتى ينفذ نسو لا لا يكون الناس على الله حجة بعد ازل يقولوا لا
ارسل اليك سوا نافع اليك وما كان الله ليجعل قوما عبدا هذه هم حتى
يبين لهم ما يتقون قال الله عني حتى يعرفهم ما ربي وما ينظر وقال في عز وجل
جل فانه لم يفرها وتوكلها بين لها ما بان وما يري في ذلك عز وجل اهدنا

[illegible][illegible]

بیت

السبل اما ان كانا كقولنا فانه اما اخذناه واما اتاك وهذا هو الخبر من حديث
الخبر والشهر ان الله عز وجل احب خلقه من ان يحبه به على الاغنياء من بعد
عليه كما قال سبحانه ذلك مما كتبنا لك ان الله ليس بظالم للعبيد وهو جل
جلاله اعز من ان يبري امرأه فلا يكون كما قال جل وعز وما كان الا ان يشاء الله فلا
خير ولا فخر يقين بل امر بين امرين كما قال اولاف الصادق ع قال ومثل ذلك مثل رجل
راى على عصبية فتبته فلم يبره فتركه ففعل تلك العصبية فليس حيث لم يقبل ما
فتركته كنت انت الذي امرته بالعصبية وقال ايضا عليه السلام ان الله عز وجل لم يطع
بالاكرام ولم يعص بضلته ولم يعمل العباد في ملكه وهو الملك لا ملكهم والقادر على
ما افادهم عليهم فان اعتبر العباد بطاعتهم لم يكن الله متعاضدا ولا ائتمنا ما افادوا التمسوا
بمعصيته فانه ان يحجل بينه وبين ذلك الفصل وان لم يحل ويصلو فليس هو الذي
ادخلهم فيه وقال ابو بكر ع في القصة مكتوب يا موسى ان خلقك واصطفاك
فربك وامرناك بطاعتى وهيتك عن معصيتى فان اطعنى اعتزل على اطاعتى
وان عصيتنى لم اعتك على معصيتى وفى التفسير عليك طاعتك وفى الخبر عليك
في معصيتك وفى القول الصريح ان الناس في القدر على ثلاثة اوجبه رجل يزعم ان الله احب
الناس على المعاصي في هذا اذا ظلم الله في حقه فهو كافر وجعل ايزم ان الامر معي اليهم
فهذا قد علم الله في سلطانته فهو كافر وجعل قول ان الله كاهن العباد ما يطيعون ولم
يكلمهم ما لا يطيعون واذا احسن الله حلاله واذا اساء الله استغفر الله فهو مسلم ما لم يخ
والكلام في القدر منتهى وهو من اعد الله قال الصريح ان الله عز وجل اذا
جمع العباد بين الفتنه سالهم ما هم اهل اليهم ولم يالهم عن افضى عليهم وسئل عليه
السلام عن الرقى يلى من العباد سبب انفعاله من الصدق ان الله سبحانه
لا يبعث العباد الا اماما احسن لهم لانه عز وجل لطيف بعباده ورفيع بهم وهو العزيز الحكيم

وثبت ما وراء
في التبيين
لما ثبت أنه لا خلاف في اصطافه لما اختلفنا
وعن جميع ما حقق ولم يجز أن يذهبنا خلفه ولا إلى ما سوسه ثبت أن ليس من أرفه خلفه
يعبر به عن الخلق وعبداءه وهم مضافا بينهم وبينهم من أجمع من جانبنا والآخر إلى
أخذوا ومن الله يعطون الخلق يتعلمون من الله ويعلمون الناس ويدعونهم
من عندنا إلى مصالحهم ومناصيحهم وعابضهم وفي تركواهم ثبت الامور
والناهون احوالهم وان شاركهم في الخلق والتركيب لا بعدوا عنهم كمال العبد
بلى يناسبونهم بعض المناسبة وبأشياء بهم بعض الانحراف كما لا يقتضيه العقل ولو
جسلناه ملكا لم يكن له حلال ولا لبنا عليهم ما يلبسون ولا يدعهم يخصهم بأيام
من السجود والتعظيم ان غرضهم من عذوبتهم الهام القادر الخاف المشرق الخضع
الناس لهم وما يعزلون وصف امان يقر تقدمهم ورياستهم وهي المهجر ترك الاذ
الغالبه الا في نظام العام من المطر ورحمة الله يقرر عن ارسال السماء وما را
ما حاجر الخلق فظام العالم لا يستعين عن غيرهم من موجب صلاح الدنيا والاخر فمن
لم يزل الجرح والحسرت حتى جعل لها دنيا يصح لها الصبح ويقرب لها ذلك
وهو الروح كيف تزل الخلق في كلامهم فحينئذ في ذلك وضادتهم لا يقيم لها دنيا
دون الدنيا فكيف يصح في ذلك فالكلام ارسالنا بالبيانات وانزلناهم فكأن
المرءان ليعزوا الناس بالفساد والقرى جعل هو الذي بعثنا الانبياء رسولنا منهم
اولا عليهم اياته وتوبتهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل فوالله
يجب ان يكون الذي توعاهم اكل ما يدنس ويشين من العاقله و
تظاظا وسوء الخلق والمحد والخلل وذهاب الالهام وعصر الاممات والافتراف
نفرة والهي والهرج وعاشا به وذلك وان يكون محصورا من الالذنب كبارها و
نارها كذا ذلك لا يذهبنا من الطام ان يلقطه طوائف وغيرها فكيف يذهبنا

وہی

[illegible]

[illegible]

أبره بقوله ما نزل اليك وغيره ما نزل انظر الى ما وجب على الرسول ان يرضى عن ما قيل
بعده واذا كانوا لا يأتونك بشيء الا جاءك فاعلم انك قد اوفيت ما وُعدوا ولا تقول لهم
مع اني ارجو اني ان علي من الوطالب وصبري ومع بعضي عليكم في حروب وبعيد موافق
وهو المصدق في الاكبر والقداد وفي الاعظم الذي انفق في بين الحق والميل الى هواها
الاصلا الذي يفتري وهو السبيل الى الدليل على ما ترون وقد عرفني ومن اذ كان
قدما اكثرت ومن بعد قد صبر ومن دعا فعلا لفضل من فاضلي الله على غيره فلياصل
عليه السلام حبيل لآدم اياه وجوشه وسيرة محمد بن عبد الله وروى عليه احد
قطر لم يكن كمن صارت له اذ تروى في الحاضر والسائر في ذيل وقوله وقد علم
اصحاب امره ان امره بجوشه وقوله عليه السلام في من يرضى الحق على هذا الامر العظيم
وقد امره الله الناس بالوصية بقوله عليه السلام في ذلك وجشوا عليه واكثرهم امره في
الشرايع وما اختلاف اصحاب نبينا صلى الله عليه واله امر في ذلك من بعد ذلك
ولا الذي يظنهم وقوله الحق من صلى على علي عليه السلام اثم كان ذلك كالحق الواحدة
والحمد لله العظيم فاعلم ان ذلك لا يخال ولا خلاف في غاية تيسر الا وهو على اكثر الناس
من بعد وقوع الحق الصريح مرة بعد اخرى وما علم ذلك كونه غير اولى بالحق
ما علم وقد علموا ما حصلوا وكانوا ما كانت افئدة من حق امير المؤمنين عليه
السلام واذا علموا انهم على الامم وتيقنوا في افئدة ما عرفت ان رسول الله صلى الله عليه
واله وآله يفرقهم في السبعين ففضل على باقي الخلق في الامم الا ان الامم الرباني
والخيار والاختيار الذين قالوا انما ايمانهم والذين منكم ومن الشرائع على
ذلك بعد ذلك في السيرة وما زاد ذلك في السيرة اعرضوا عن اعتقاد رسول
الله صلى الله عليه واله ولا تعجزوا في الحق واستغفروا بحجة انساب الامم
فقد روي الاختلاف على امير المؤمنين عليه السلام الذي انما اصيل ما هو من جنس

حكمتا بانقاذ امامته لانا بين انصر الحقة لانتقام بالاسم والى بما يلقى بالسوء
منهم من الضمير ما يدعى بالحق من نقصان هذه الشريعة التي انعمت بها على
المصلحة فلا يجرى من المصلحة انتقاما لما اياها الذي يجرى انتقاما لهدم مصلحتها
بين ان خاتم النبوة لا يدعى الامام وفساد الافضلية وذلك مع وجوب مقتضى
فضاء اهل البعثة بلا وهم بمسبب حاجتهم فكيف لا تقتضى بصحة الامامة عند انقضاء
والضوء من قول هذا الناصح لعماد الدين بانقاذ الامامة وصحة ما عمل هذا الرجل
عدم وجوبه لغيره ليرقطع يد من خالفه من الضمير لا ليعرض لسلامة طلبة الاوقاف
وان كانوا ناجين من طاعتهم لا لانه يقتضيه امامته في نفس الامر وانما على الحق من غير
من الاخذ الذين يرون ان الامامة لا تدعى من غيرهم من المعتبرين ومن الذين قالوا بان
صلوات الله عليهم والى مقتضى ان الله في هذه الدنيا لا يرسل الفاضل او تلك الاخذ
لام وهكذا كان الخلفاء الثلاثة بعد نبينا صلى الله عليه وآله
عن نبينا صلى الله عليه وآله ان حج الله ثم خالفه بعد صلى الله عليه وآله وسلم
الاثنى الاثنى عشر اولهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب ثم الحسن الزكي ثم الحسين
الشهيد ثم علي بن الحسين بن زين العابدين ثم محمد بن علي الباقر ثم جعفر بن محمد الصادق
ثم موسى بن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد بن علي الجواد ثم علي بن محمد الهادي
ثم الحسن بن علي الزكي ثم ابي القاسم موسى الباقى في كتابه صاحب مقام شاول خليفة الله
في ارضه فوانما صلوات الله عليهم جميعا قال النبي صلى الله عليه وآله ولا انا اعز
من اهل بيتي اعطاهم الله فني على حاكمي وخلفائي من طينتي ورويل المذكي
عليهم بعدى القاطنين من صلواتي ما لا اله الا الله شفاعتي وقولنا انهم بعد
اثنى عشر اولهم استأبنا واخرجهم الفاع الذي يقتضيه الله في مشارف الارض
ومعانيها وقد استفاضت اهل ذلك من الروايات في كتب العامة فضلا عن الخاصة

وقد نص كل منهم صلوات الله عليهم على من بعده بالامامة واخبروا به باسمه
ونصر وعصمته وقد ثبت طهارتهم وصديقتهم جميعا عند معصية اهل الاسلام
كلهم مع اختلافهم واقتراضهم الى فرق كثيرة وهذا من اوضح الدلائل على جبريتهم
دون غيرهم من اختلاف فضلهم وحالهم مع ذلك معلوم من التبع لانا انهم
ومعارفهم بحيث لا يبقى الشك في جلال خليفته الصادق ابو جعفر محمد
علي بن ابي جعفر رحمه الله ومن اوضح الدلائل على امامتهم ان الله عز وجل جعل ابنه
الذي صلى الله عليه وآله انما في انفس الانبياء الماضين عليهم السلام وبما علم
قوته ولجئنا ونزولهم من غير ان يعلم الكتاب بظواهره وفيه نصرا لنا او غيرنا فانك
ذلك اعظم اياته وقيل الحسين بن علي عليه السلام وخلف علي بن الحسين منقاد
السن كانت سنة اقل من عشرين سنة ثم اقتضى من الناس فلم يبق احد او الايمان
بالقاء الاخر ارض احبابه وكان في هذه العباد ولم يخرج عن من العالم الا بغير بصيرة
الزمان وجروا في امية ثم ظهر ابن جعفر بن علي السبي بالباقر لقتل العالم فان من علم
الانبياء الذين والكتاب والسنة والسير والفرائض بالمرعوم والى جعفر بن محمد بن علي
من ذلك ما ذكره في ظاهره فلم يبق من هذه العالم الا في غير ما شاء كثير وقيل ان الحسين
وروي عن الصادق واخبار الانبياء عليهم السلام من غير ان يري هو ومن جعفر بن
علي وعلي بن الحسين عند احد من رواة حديث العامة وحقها انهم يتكلمون منهم شيئا
وقد ذلك اول دليل على انهم اخذوا ذلك العالم عن النبي صلى الله عليه وآله ولا عن
علي عليه السلام ثم عن واحد واحد من الاثني عشر وكما جماعة الاثني عشر عليهم السلام
في العالم بآل البيت من الحلال والحرام فيجبون جوارا من مقتضى من غير ان يتكلموا ذلك
من احد من الناس فاقول دليل اول من هذا العالم انهم والى النبي صلى الله عليه وآله
نصبتهم وعلمهم واودعهم عليه وعلموا الانبياء خبره وحملوا في العادة من ظهر

عنه مثل ما ظهر من محمد بن علي وجعفر بن محمد من غير ان يتكلموا ذلك من احد من
الناس انتهى كلامه رحمه الله والضمير في قوله عن النبي صلى الله عليه وآله في فضلهم
ومناقبهم من ان يحصى ولا يشتر من ان يحصى سيما في فضائل امير المؤمنين علي عليه السلام
فقد روي ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لو ان ارجاس افلامه والجر
ملاوه والجر حساب ولا الاثنى عشر كتاب ما احصوا فضائل امير المؤمنين علي بن ابي
طالب وسئل بعض اهل العلم عن فضل علي بن ابي طالب عليه السلام فقال ما اقول
كجمل كتم اعداؤه فضائلهم لعداوتهم وكتم اهل باطن فضائلهم خوفا من غيرهم فظهر
من بين الكتابين فضائل طاعتهم فيجب ان يعلم انهم عليهم السلام او اول
الامر الذين امر الله بطاعتهم وانهم الشهيدين على الناس وانهم ابواب الله والسبيل
البر والاولاد عليهم وانهم عتبة الله واركان التوحيد وانهم معصومون من الخطاء
والنيل وانهم الذين اذهب الله عنهم الرجس بمقتضى الشاة وطهرهم بغيره وان
لهم الدلائل والنجاة وانهم اهل الارض كما ان النجاة اهل السما
وان مثلهم في هذا الامر كمثل سبعة فرسخ من كبرياي ومن خالفه في باطنه وانهم
عباد الله المكونون لاسبقوته بالقول وهم بامره يعملون وان جبريتهم ايمان وبغضهم
كفر وان امرهم امر الله وبهم فني الله وطاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله
ووليتهم وخالقهم وعددهم عدد الله وان الارض لا تخفى من حجج الله على خلقه اما
ظاهرها من نورها وامانيها من عباده والاساحت باهلها وان من عمت ولم يعرف
امام زمانه من منزهة جلاله وان حجج الله في ارضه وخليفته على عباد الله في زمانه
هذا هو القائم المظهر من الحسن العسكري عليه السلام وانما هو الذي اخرج
النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الله عز وجل باسمه وبقوته ونسبه وكذا اخرجهم
سائر اهل البيت عليهم وآله من الذي يمالا الارض فخطا وعد الاكام ملك حوزا

ظلموا وانما هو الذي يظهر الله به دينه لظهوره على الدين ولو كره المشركون وانما
هو الذي يظهر الله به دينه مشارف الارض وغفارها حتى لا يبقى في الارض مكان
الافنية في الاذان ويكون الدين كله ولا يجرى له الذي اخرج النبي صلى الله
عليه وآله انه اخرج من علي بن ابي طالب عليه السلام بصلواته خلفه وانهم عليهم
السلام كلهم مقتولون ظلموا من محمد امامهم فموتوا من محمد بنو
جميع الانبياء عليهم السلام قال الصادق عليه السلام المكل لا يخرج المكل الا اذا
وعى النبي صلى الله عليه وآله غيرهم من محمد علي امامته بعدى فقد جحد بنو بني ومن
محمد بنو فقد جحد الله ويومئذ والحق فيهم كالمقتول بل هو شر عنهم عليهم
السلام هلكا في ارجاس من جبره ومقتضى مقتضى حب اولياءه الصغار
وكذا يقتضى عداء الله والبراءة منهم ومن انتمهم سيما من الذين ظلموا الا جحد
عليهم السلام حقهم وغضبوا من غيرهم واستبغوا عليهم صلوات الله عليهم
ومن الذين كانوا يبيعوا امامهم اخراجهم المراء وحاربوا امير المؤمنين عليه السلام
وقتلوا الشيعة ومن الذين نفي الاخبار وشبههم واوى القردة الكفارة وجعل
الامور والوزن بين الاغنياء واستعمل الفقهاء والذين قتل الانصاف والمجاهدين
واهل الفضل والصلاح من السابقين ومن اهل الاستبصار والي موسى
الاخرى واهل ولائهم الذين صلح بهم في الجوع الدنيا وهم بحسب انهم يجنبوا
ضغنا اولئك الذين كرهوا بايات دينهم بولايتهم امير المؤمنين ولما بان لفق الله
بغير امامته خطبوا امامهم فلا يقبلهم يوم القيامة ومن اهل الامم كلاب اهل النار
والاولاد اولياء امير المؤمنين عليه السلام الذين صعدوا من نبيهم صلى الله
عليه وآله ولم يعرفوا ولا يرون من الله في القارة والى في القارة والى في القارة
ابن الاسود وعمران بن اسود بن جعفر بن البراء والي الهذلي وسهيل بن

حنيف وعبادة من الصامت والي هروب الضار وخبر من قات ذى الشهادتين
 وابى عبد الحدى واهنا له ولا ياتعهم واشياهم المهدى من هدمهم الساكنين
 منهاهم وضى عنهم وارضاهم هذا كل من مولانا الصالح وعلى ائمة السالكين
 في العباد الموصى وكل نفس وفى الله الآيات الان ان خالى
 للبلاد والبقاء واللعن والفساد والابواب بالوصى بل وصى بين وصو وصو
 وينقل من وادى وكذا في الحديث **الغنى على الله** على الله وقال الله عز وجل ولا
 تقولوا لمن يقتل في سبيل الله هو مات بل احياء وادى الله تعالى الله عليه ولا الا
 القتلين يوم يدري اهلان قد جردت ما وعدنى ربي حقا اهل واحد من واحد
 ربكم حقا قالوا الذى نفسى بين ائمة لا تسبح هذا الكلام منك الا ائمة لا يهتدى
 على الحبيب **المناظرة الفقهية** قال الصادق عليه السلام من انكر غيبة ائمة
 فليس من شيعتنا العزم والمناظرة الفقهية والفقهاء ولا يسل الا من يحسن الامانة
 محضا والصحن الكثر محضا والباقرين يهون عنهم وما يعشرون من احباب الصواب
 فان روح وروحان فيهم وبجنته نعمهم والخرق وتبيل وهو مضطرب وما اكل
 من يقاتل من حفظه الغنى والكرامات على اهل الغنى من سوء الخلق والتمجيد ولا
 بالويل وهو الموصى كذا ما ابقى عليهم من الذنوب الحق بكثرة الامور والنعيم و
 الاراضى ومنع التزج عند الموت **الجب عبد الوصى** لقضاء عدل الله
 وحكمة اصيل اجزاء التكليف الى العبد والرفاء والوعود والوعيد ومواخذة الظالم
 للظالم الى غيره لك قال الله سبحانه **فسيما اخافكم** واخافكم وانكم انما لا ترحمون
 وقال عز وجل ان كنتم من الجب فاعلموا ان الله لا يرحم من يضل ذلك باون
 الله يصل الحق ولا يحى الموت وان على كل نبي خذل وان **المناظرة** لا يرب فيها
 وان الله يبعث من الغيوب وقال عز من امره **ولقد خلقنا الانسان من سلاطين**

وغيرها من حقيقة شئ منها احسن عند ذلك العقبه وطول جنى الله فيها فان سرج
منها يعلو صلح وقدره ورجحه في ذلك يجتنبها الى عقبه اخرى فلا يزال يرفع من عقبه الى
عقبه ويجعل نيل الحق والاشم من جميعها انتهى الى ذلك القدر فيجوز ان لا يمتد بها
الى ما بعد معاده لاشفاق جميعها الى ان يعلم ذلك من بعد من العقبه فيرى
في ما بعده من نفع باله منها
الذي لا حق والحق الحق قال الله تعالى والذين
وعند الحق من شققت ما كنت تعلم انهم الظالمين ومن خفت ما كنت تعلم انهم الظالمين
الذين خسروا انفسهم في حقهم ولا يعلمون وقال نعم وضع المؤمنين العظيمة يوم القيمة وقال
ظلم نفس شيئا او اذ قال جبر من محمل انما لها الحق وانما احسنها الى القدر الذي
القطر لهم الانبياء والاولياء عليهم السلام وشرح ذلك الى الذين هو
العباد الذي يرى من قوله الحق في ذلك ان عباد وعبود الى الله انما هو عبادة
يا انهم بالانبياء والاولياء وعظمهم لهم وطاعتهم فيهم في الحق والاعمال
الاحسان والافتقار لانهم قالوا في الاربعة الفصل من الاعمال ما وافق الاعمال
التي في الحسن الجليل من الاخلاق والافعال ما وافق الاخلاق والافعال التي
الصلح بالشر يد من الاعتقاد وانما عاينة منهم من الوجهة ما احاطت به ذلك و
ما قرب ذلك قرب من التوب وكلما بعد من ذلك من موزن الاعمال والاعمال
في العقبه والحساب هو جميع ما في القادير والاعمال وهو قريب من الحق وانما قد
منه من ذلك ان يكسفن في كل وقت والافعال من اجل حسانتهم ومساوئهم وهو
من الحساب وبالله الان انما يعرفهم حقيقة ذلك ليس من فضل عبد العقبه وقال
الاعقاب فاعلم عباد جميعا من الاولين والآخرين ان محاسب الاعمال من عاينة
احد في جميع اعماله وخصه به من غير ان يظن ان الحق له من غير ان لا يفرق عن
كل عاينة من عاينة ويخرج من حساب جميعا في فضل ما عاين من عاينات الدنيا

[illegible][illegible]

5.

قرئت التي ذكر ادرك احتياج ابراهيم ومجاهدة واخاه خضعة وبعض الشفاء عليه
 قال وبذلك جسد النبي ابراهيم على قبره وقال نعم يا اخي قد جدادنا فاكنت جد الشا
 وقال في قصصه وقصصه ومات العالمين الا في قوله اول حجة بنى ابراهيم وعلى الحجة ابراهيم
 اوله الاخره عاجز جمع الكفار فعرض ذلك الكليل من الحجة بقرته لكي لا يجرى
 الله الا الله قد تارة في البيت فوله عن رجل عبيد الذي اذنت له في البيت الا من الادلة
 ولم يزل الرسل يعاجون المذكورين في عبادتهم قال نعم ومجاهداهم بالتي هي احسن والصحابة
 ايضا كانوا يعاجون عن هذا الحجة وكانت العاجزة في قبيلة قريظة زمانهم واول من دعوا اليه
 بالمجاهدة في الحق علي اذ بعث ابن عباس الى الخوارج بكلمة فقال ما تقولون علي ام امامكم
 قالوا نعم ولم يبق له من جنة قال في ذلك فقال الكهان ابراهيم فرسي عابثه في يوم الجمي
 قرئت عابثه فرسم احدكم كنتم في حال من اياهم في حال من ملأكم وعلى امكم فوض
 الكتاب فقالوا لا ادرج منه في الطاهر فجادوا في القاتل وعاجزة الاثر العصور بينا
 صلوات الله عليه مع الكفار وهال الخلاف مشهور فاستفسنوه وقد ضمن في هذا ما
 كتاب الكافة والاحتجاج للطبرسي وغيره قالوا في ان يقال كان خوضهم فيه قبله لا
 كثيرا وقصروا الاطراف وهذا الحجة الاطراف في الضعيف والتدليس والافتراء صناعته
 فيمن امانه خوضهم وكان لفعله الحجة اذ لم يكن الا في تظفره ذلك الزمان واما
 العصر فكان العاجزة لتمام الخوض وعاجزة وان كانت في الحق فاولا اشكال الخوض او
 الحجة لطلال الاخرة الزمان وما كانوا يفعلون في ذلك الحجة بينكم ولا يمكن لبعده الا
 فيها احداهم التدليس والضعيف فكذا كان في الفقه والقسم والحد فيهم
 فان جاز ضعية الفقه ووضع الصور بان ادرك في السابق الا في الدور والادخال
 ليوم وهو عول كان في الدور في الاطراف في البيت يرتبط بين الحجة لوضع ورفع الحجة
 ثوبين شمس وهي من معدن الذهب والفضة في الاطراف او ادخال الحجة حتى لا تقع عن

عليه السلام ثم نادى وقال ماليك ان جاءه من هو احد من اربعة دينه كل يوم لدين
جده يدبغني ان اقول للجاد ان تقابلني على عتبة ذلك من الشرب والذات وقالوا اما لك
عند الصحابة مع امرهم اعرف بالحقاق وفي اضعه بمركب الانفاظ من غيرهم الا اهلهم بما
يتولد من الشر ولذلك قالوا هلك المتظفون هلك المتظفون هلك المتظفون
الى المتعدين في الخبز والاستقصاء واحتجوا ايضا باذالك ان يكون من الدين لكان
ذلك اهتم ما يابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم بطريقه ويعتني على ان يابى فقد علم ان الاستحباب
قد يابى بهم الى حفظ الفرائض والتمسك بعلمهم ونهاهم عن الكلام في الفقه وقالوا السكا
وعلم هذا اسم الصحابة وان زادوا على الاستاذ طائفة وعلم وهم الاستاذون و
مخبر الانبياء والتلاميذ وقد اسلفنا هذا الامر الى اهل البيت عليهم السلام
ايضا في هذه الكلام عند كرامات الانظار من كتاب العلم واما الفقه الاخرى
فانهم احتجوا بان الحزب من الكلام ان كان حلفوا بالحجر والعرض وهذا الاثر
العربية التي لم يسمعها الصحابة الا في العروة قرب اذ ما من علم الا في احداث فيه
اصطلاحات لاجل الفقيه كالحديث والقبول والفقه وعرض عليهم عبارة
التفصيل والكسر والتركيب والتقدير وضاد الوضع لما كانوا يفهمونه فاحداث عبارة
للملازمة على مقتضى صحيح كاحداث انية على هذا حديث الاستعمال في اقسام
وان كان الحزب وهو النفس والعصب والعداوة والبغضاء ثابا بفضائل الالكلام
فذلك محرم ويجب الاحتراز عن كمال الكفر والاراء وطلب الرئاسة بما يقتضي اليه
علم الحديث والقبول والفقه وهو محرم ويجب الاحتراز عنه ولا ينبغي للشيخ من العلم
الاجل اذ امر اليه وكيف يكون ذكر الحجج والمطالعة والبحث عنها هو اذ وقد قال
نعم قد اقرها زمانه كقول ليهلك من هلك عن بينة وقال لاهل عديم من سلطان
اي وهو محرم وهذا وقال فغلبه الحق الا في قوله ان الذي حاسب امره الى

الحجة على البدنية والاعتقاد الكلي بعد الاستماع قبل الفصل في هذا ما يمكن ان يذكر
للمتدبرين فان قلت في الخارجية عندك فاعلم ان الخي في هذا اطلاق القول
بعدمه لكل حال او مجرد في كل حال بل لا بد من الفصل فاعلم اولاً ان الخي
قد يخرج لانه كما نحن والمبني واعني يقول لانه اني على غير غيره وصفه في ذاته وهو
الاسكروالون فهذا الاستلزام على اطلاق القول بان حرام ولا يلتفت الى الخي
المبني عند الاصل ولو اباخر يخرج الخبر اذا انقض الاثر بغيره واجد ما يستحق
به سبب الخبر وما يخرج لغيره كالبيع على بيعه في وقت الحار والبيع في وقت
الذائد وبكامل الطرفين ما يخرج لما في الاصل وهذا مبني على ما يفرض في العلم
وكثير فيطلي القول على ما يفرضه كالم الذي يقتضيه في كثير من الامور
عند الكائن فيطلي القول على ما لا يباحر كاعتقاده كفي بغير ما هو ومكان
اطلاق الخبر على الخبر والتحليل على الفصل القات الى احوال الاحوال فان
نصدا في شئ فتابت فيه الاحوال فاولاً والاعيد عن الناس ان يفضل في
العلم الكلام ويقول في نفسه وفيه مضى في ما عينا ومضى في وقت الانقضاء
او مضى وما وجب كالمقتضى للحال وهو باق او مضى في وقت الاستمرار
وعلم حرام او مضى فانما ان التباين لا يتحرك في العقائد ولا في المنها عن الخبر
القديم فذلك مما يحصل في الابداد ومخرجها بالادلة من كذا في وقت فيه
الاغراض فهذا من راء الاعتقاد الخي وهو من راء كذا اعتقاد المبدع من راء
في صدقهم بحيث ينفذ في واقعهم وفي حصرهم على الاصل عليه ولكن هذا
الضرب يسلطه التعصب الذي يترتب من الجدول ولذلك ترى المبدع يمكن ان
يرأى اعتقاده بالظفر اسرع زمان الاذكال شوق في راء فيظهر فيه الجد والتعصب
فانه يهتم على الاولين والآخرين لا يقدروا ان يروا من صدق راء الخي والاصح

الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالاصلاح واما الصالح في العقد البديع فيبقى
 ان يدعى الى الحق بالانطاف لان العقب والاطراف المنفع الغرض المسمى
 في العقد القريب من سيات اوله القرآن واخذت المخرج لعن الوعظ والحد مرقاة
 ذلك انفع من الحد للصوغ على شرط التكليف اذ الصالح اذا سمع ذلك اعتقد ذلك
 اعتقادا مرفوع صفة يعلم الكلام ليس كسراج الناس الى الاعتقاد فان عجز عن الحق
 فبما الحد الاول من مائة فبما العقد الثاني من مائة وهو الحد الرابع مع هذا ومع الاول
 وكذا مع غيره مثل ذلك انظر الى اللفظ والوعظ والاذن القريبة البغوي البعيد
 عن الحق الكلام واستقام الحد الرابع ما يقع موضع واحد وهو ان يفرض على العقد
 البديع مائة جليل بمصر فبالذلك الحد على عقد فبالاعتقاد الحق وذلك يعجز
 ظهر من الان الحد الرابع على عرض القاعه بالوفا والحد ربات العامية فبالحق
 هذا الحد الرابع في الاداء الحد الرابع في البذل والحد الرابع في الاداء فبالاعتقاد
 والاعتقاد في هذا المذهب فبما العقد الثاني من مائة العقد الذي ذكرناه ولا يجوز الا
 ويصير واقع شيئا فاداهت وذكرناه بالحاجة فان كانت لا بد من العقد وان كان
 على الصبيان ان يجدوا فلا بد ان يعللوا العقد الذي اودعوا في كتاب الصلاة العشرة
 ليكون ذلك سببا لدفع ما تبتجالات الودع وقت البهر وهذا مائة مائة وعشرة
 اودعها في الكتاب الاختصار اقول لعلها على طرفا اختيار ذلك بالودع عشرة الاثارة
 الحق والسطح من هذا الكتاب وهذا جزء من رة الاضافت اليها ما يجب تعلم على
 الناس علم من العلم بالاعمال الفطرية والباطنية والاضاف الفاضل والاربعين منها
 منها الجاهة وهو كالمعقون قال فان كان فخره وكثره وتبهر بذكره لموضع سؤال وغار
 في نفسه شيئا فهدى ببيت القمار الى مرقاة وظلر الداء فبالذلك ان يرفى منه الى الهدى
 الذي ذكرناه في كتاب الاعتقاد في الاصل وهو ما يحسن ووجهه ووجهه

الفقر

شاو

ان كافر وقال سهل النعماني العالم تافه علومه علم يبدله لاهل الفقه وعلم باطن
لابس الظاهر واللاهله وعلم حويين وبين الله لا يظهره لاحاد وقال بعض
المهاجرين افتاء غرة الربوبية كره فلا يعصم الربوبية من ان يظهر لاهل النبوة
والنبوة من ان يكتف بطلان العلم والعلماء بالفتنة من ان يظهر لاهل الاحكام
وهذا القابل ان يرد ذلك بطلان النبوة من ان يفتنوا القصور فيهم
فاذا ذكره المرحوم بل الصحيح ان لا تافه وان الكامل من لا يظن في نفسه عرف
نور وعو ويدركه الوهم النبوة ان لا يفتن في الباب الثاني من ان كان
العالم عنده كرتفصيل علم الاخره احاد من ان اهل البيت عليهم السلام من
هذا القبيل فان قلت هذا الاموات والاضاير يظن الهيات والاموات
فيما كية اختلاص الظاهر والباطن فان كان مناضا الظاهر فغير ابطال النبوة
وهو قول من قال ان الحقيقة خلاف الشريعة وهو كقول الان الربوبية عبارة عن
الظواهر الحقيقة عن الباطن وان كان لا ينافي ولا يخالف ولا يتعارض ولا يفتن
ولا يكون للشيء من لا يفتن بل يكون الخفي والجلي واحدا فان علم ان هذا السوء
بحركة قبطا عظماء يتجلى علوم الكائنات ويخرج عن مقتضى علم العالم وهو
غرض هذا الكتاب فان العلماء الذين كانوا هم اعمال القلوب وقد قصدنا
بتلقيها بالقبول والمصادق بعقد القلوب عليها الان يتوصل الى ان يكتف
لنا حقايتها فان ذلك لم يكلف من كافر الخافي ولو لان من الاعمال المودة
في هذا الكتاب وعلى اننا نرى في الغالب الاعمال باطنية المودة ناول في النظر الاول
من الكتاب وانما الكائن الحقيقي هو حقيقة سر القلب وباطنه ولكن اذا نتج ذلك
العمل الى حيل في هذه الحقيقة الظاهر الباطن فلا بد من كلام وجيز فقلت في قال
ان الحقيقة تتألف من اربعة احوال علم باطن الظاهر والكل اوج من ال

ان ذلك الانسان لم يكن معدودا ولا كان في موضع خسر يرفعن له ذلك الرجل
فقاوت الناس بذلك وهذا النوع يرجع الى التعبير عن المعنى بالصورة التي تضمن
عين المعنى واسمها وضربهم ان المعنى ليس في من في الحاضر كما تسمى الجمل في
الدار وانت ترى ان صاحب السجود لا تنقص بالتمام وعنه ان روح السجود
عنه اكون معطى وسمى التي انما تخفى بقضاء معنى السجود بمصادرة الان انما
اجزاء الجمل وكل قولهم انما تخفى الذي يرفع له قبل الامام انما يحرك الله
بسر السجود في ذلك من حيث الصورة فلهذا ولا يكون ولكن من حيث المعنى
هو كماله اذ ليس الحرام بل بل تحقيقه للوجه وبشكله بل حاله صفة وهو الالادة
الحق ومن يرفع له قبل الامام صاير له راس حماره معنى الالادة والحق
هو المقصود ومن الشكل الذي هو قالب المعنى اذ من غايته لمشي ان يجمع بين
الافتاء وبين القدم فانهما ايضا وانما يعرف هذا السجل حاله انما
اما بدليل عقل او شرعا اما العقيان لم يكن حاله يمكن قوله في قالب المؤمنين
اصبعين من اصابع الرحمن قد فتحت اعمده والمؤمنين في البيت فما اصابع هذا انما
كناية عن الصدق الذي هو من الاصبع ووجهها الشئ وكناية عن الاصبع عن الصدق
لان ذلك اعظم وصفه فقدم تمام الافتداء من هذا القبيل كناية عن الافتداء في
فهم انما هو الشئ الذي اذ انناه ان يقول فيكون فان ظاهره منع اذ قوله ان
كان خطا بامع الشئ قبل صجره في فتح اذ المعدود لا يهتم الخطا حتى يقتل
ان كان بعد الجرح فهو يستغنى عن التكرار ولكن لما كان هذا الكتاب ارفع في
الغنى في تقديم غايته الافتداء بعد البر والحق الذي لا يرفع في قوله ان
على الظاهر ولكن يرفع انما يرفع في قوله ان يرفع في قوله ان يرفع في قوله ان
ما فالتا اذ يرفع بعد الاثبات والمعنى الماء هو الذي ومعنى الالادة هو الذي

لا على ما اخضع الرب نعم بوجوه الجلال لذلك قال صلى الله عليه واله لا احصى
شأنه عليه السلام كما اشبهت على انفسك وليس الخفي برفق اعجز عن التعبير عما
ادركته بل هو اعزاف بالضرورة عن ادراكه لا لذلك فلا بعضهم ما عرف
الله بالحققة سوى الله وقال اخذ الحبل الحرقه الذي لا يحبل بسبيل الامعة
الابايع من معرفته وتلقب عنان الكلام عن هذا الخط وارجع الى الغرض وهو
ان احدا الاشياء ما يحل الانعام عن ذكره من جملة الروح ومن جملة صفات
الله نعم ولعل الانسان لا يفر عن ذكره عليه السلام ان الله سبعين سجدا من نور
لو سمعها الاخرت سبحات وجهه كل ما ادرك بصر القمري الثاني من الخفيات التي
يجمع الانبياء والصديقين عن ذكرها ما هو معروف من نفسه لا ليجل القوم عنه
لكي تذكر مصير اكثر المسلمين ولا يضر الانبياء والصديقين ومن الغدب الذي
صنع اهل العلم عن افتناء من هذا القسم ولا يبعد ان يكون ذكر بعض الحقائق
مضرا ببعض الناس كما يضر من الشمس اياها بالخطافين وكما يضر ويأذي الورود
بالجمل وروى قال ان النصارى نذروا عقابها واهلها الف سنة واكثر اذا رآوا
لكان مغنوا وان لم يذكروا كصلوات العباد وخوفهم ان الضرر يوصل اليهم الالهيه
فيطول الاثم واذ استنطق القوم وبنت العقاب فكل انكرها واهلها كانت
قريبة من عالمه ونور ذلك الخطوف واعين الناس عن الاعمال وضوء الدنيا
فهذا الصغرى التي هي وجهه ومن هنا الالهيه القسم القمري الثالث ان يكون الذي يحث
لذكره كصحة القسم والذين فيضرون والذين يفتنونه بسبيل الاسفار من الرغز
ليكون وفرة قلب المستمع غالب ولا يصح في ان يعظم وضع ذلك الامر عليه
ولا قال قابل رايه فلا يافقه العشرة اعتناء المتأخرين ولكن بمرح فناء العلم
ويشبه الحكمة لا يغير اهلها فالسمع قد بين ان في مظهره والحقق ان انظره علم

卷

وذا في هذا خبر عن لسان الحال بل ان الحال ومن هذا خبر لم يمتدح له ولا ذم
اثنى اطوعا وكما قاله انطاخا عن قاليلد بقدره فيمري ان يقدر لها
حرف وعقلا وفيها الخطا بخطا ابو صوف وحرف فحرف الارض فحرف بصوت
وحرف ويقول انطاخا عن والصبر يعلم ان ذلك ان الحال وانما بان في
مستقرا الف وسخر الى السخر ومن هذا خبر لم يمتدح له ولا ذم في
البلد بقدره في ان يقدر للحداد حرف وعقلا ونطقا بصوت وحرف حرف
يقول سبحان الله الحق في صبر والصبر يعلم ان هذا اريد به نطق اللسان بل في
مسبحا اريد به عقلا بل ان وعنا هذا واحدانية الله كما في كل شيء له لذة
نيل على ان واحد وكما في هذا الصفة الحكم فلهذا صاحبها يحس الله في كل
العلم لا يعرف هذا يقول الله بل في ذلك فالحال فكل ما من شيء الا وهو
محتاج في نفسه الى موجود وبغيره ويدل في اقصافه وبه في كل شيء الا وهو
فيه مدح الحق في نفسه ويدل في شهادته في هذا خبر عن الواحد من على الظاهر
ولذلك قاله ولكن لا نقولون في صبرهم اما القادر ومن فلا يقوى اصلا و
اما المترفون والعلاء اعز من فلا يقوى ومن ولا علم الاكل شيء شاد في شيء على
تقدير الله وبغيره ويدل في كل واحد بقدره وقدره وبغيره ومن هذا خبر
الشهاد لا لا في عالم المعاني فلا يقوى من امتاقت ارباب الظواهر وارباب الباطن
في عالمه وفيه من هذا الخبر في هذا المقام لا ارباب القامات ارباب
اقتصاد من من في دفع الظواهر انتهى في جميع الظواهر الا ان هذا حق حقا
قول لم يمتدح له ولا ذم في هذا خبر ومن هذا خبر وقالوا في هذا خبر لم يمتدح له ولا ذم
انطق الله الذي انطق كل شيء وكل الخاطيات التي يحس من من ومنه ومنه في
الميزان والحجاب وعنا ظن اهل الدار والهل في في قوله افيض علينا اربابا

وان بعضها احتمالات شتى اكثر وبعضها قليله وبعضها محتمل وان بعضا
الغير فائز وان بعضه مطلقا وليس الماء فائز لان البيت والدارين اتفق الناس
بذلك وفي هذا القسم يتفق جماعه فاقولوا وروى في الاخر من البرهان والصراط
وتغيروا وهو يعرفه اذ لم يبق ذلك طريق البرهان واجل على الظاهر من جهة
على الظاهر اول ثانوي البرهان والصراط ليس مدعى على طريقته او دود عن انسا
المعصومين صواب الله عليهم كما نرى بالبرهان اقل من قديم ذلك مما لا من غير
في سائر هذه الاحوال التي لا يرد لها الا ان الشيء جليل في مذكره تنصيصا
بالتحقيق والمعرفة بان يصير حال الاما لا بالبرهان في العلم ان يكون ذلك الفرض
والثاني كالكاتب والاول كالظواهر والآخر كالباطن وذلك كما يجعل الانسان في عينه
شخص في الظاهر وعلى الباطن يحصل في نوعه فان ذلك في القرب والبعد وان الظاهر
اوله في قريته وبها والاول في الاخر في الاول بل هو اس كانه ذلك في العلم والاول
والتصديق اذ قد يصدق الانسان بوجوده الضيق واللص والموت قبل وقوعه ولكن
تغصنه بعد الوقوع احوال من تخفف قبل الوقوع بل الانسان في الشروع والعنف و
سائر الاحوال فان في احوال متعارفة وادراكات متباينة الا ان الضدي في وجوده لا قبل
وقوعه في الاخر عند وقوعه في الاخر بعد تحققه في غفلة الجوع بعد الزوال
بخلاف الحق في قبل الزوال فكل من علم البرهان في البصر في ذلك في كل شكوت
ذلك كالباطن بالاضافه الى ما قبل ذلك ففرق بين عالم المذهب والصحيح وبين عالم
الصحيح في هذه الاشياء الا ان الفرق بين الحقائق وليس غنى من باطن باطن الظاهر
بل يتغير ويكمل كما نرى في اللب الفرض التي لا تراسن في غير بيان الفلح من ان الحقائق
فالخاص الغنم يفت على الظاهر ويحققه في لفظه والصحيح الحقان يادركه في الرقعه
كقول القائل قال الحداد لا يوجد في الدنيا قال من يدين في نومه وادركه في الحقائق

ورفع الله دعوانا كذا في كل حال وغلا اخرون في حرم الباب منهم احد
ابن خليل حتى منعوا من ان يكون في ذلك خطا بحرف وصوت
يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعد كل كون حتى سمعت بعض اصحابه انهم
باب الدواب واللائحة الفاظ في حق الخلق الاسود عيسى الله في الارض وقوله
قال في من بين اصحابه من اصابع الرحمن وقوله في الواحد من الرحمن
جانب الدين وعمل الاجام الباب ارباب الظواهر والحق باحد من جنس انهم
ان الاستواء ليس هو الاستغفار والفرق ليس هو الانتقال ولكن منع من
التالي لاجل الباب وعبادة لصلح الخلق فاخر اذ افترج الباب اشع الخريف
على الدافع وخرج من الضبط وجاء في الاقتصاد اذ حد الاقتصاد لا يضبط ولا يان
هذا الخبر وفتنه درسيه السلف فانه كما قالوا في قوله في هذا كما جاز حتى
قال مالك لما سئل عن الاستواء الاستواء مع الله والكيفية في قوله والايان
برواجب والسؤال في قوله في طائفة من الاقتصاد فقيل ارباب الدواب
في كل ما يتعلق بصفات الله وترك ما يتعلق بالاعراض على ظاهرها ومنه ان
فهم الاشعة وزاد الغيرة عليهم حتى اوطس صفات الله الرواية والافكار
سماعا واداء المذبح ونحوه انهم يكون الجسد والارواح والنفوس والايان
والصراط وجعل من احكام الاخرى ولكن اذ لم يجدوا لاجل الدواب والنفوس والايان
في جسم عيسى عرف بغير الجسد ويدل بي الشرح وفي قوله في هذا الخوف
او القلا سفة في كل اورد في الاخرى في عمالي الام عقلة روحانية واذ كان
عقله وانكر بغير الاحياء وقالي بقاء النفس وانها تكون اما بعد زوايا
منعته بعد ارباب ونحوه لا بد له بالحق وهو لاهم السر في وحد الاقتصاد
بين هذا الاختلاف وبين حرم الخلق بالبر في حق خاص لا يطالع غير اللادون الاين

الاربع

المختار

الامور
بدا كونها في الدنيا لا بالجماع ثم اذ اكتشف لام اسمها الامور على ما هي عليها نظروا
الى الصمم والافاظ الواردة في ما وافق ما شاهد من بنو النقيض فرددوا ما عاينوا
او من فاعا من احدى معرفة هذا الامور من الصمم الخ وفلا يستقر اذ من زوايا
يعين الموقوف والايان بالمقتضى على الصمم الخ مقام احد من جنس والايان
فكتف الغطاء عن احد الاقتصاد في هذا الامور اذ اخل في عدم الكثرة والقول
في رطل فالاخرى في غير الغرض بيان من افترج الباب للظواهر والنفوس والايان
هذا الاثر المختار
وما عاين كنف هذه الامور على القلوب بعد
فوق الايمان واليقين في اذ كان انما يكون بعد العلم الذي به صرح القلب
وهو من يحصل في القلب بسبب انتفاع الحجاب بين وبين الله جل جلاله
ولي الذين امنوا بغير حجب الظلمات الى النور والحق كان ميتا فاحيوا واصلوا
في هذا معيشة في الدار كن مثله في الظلمات ليس يحتاج منها لمن العالم بكثرة
العلم انما هو في رتبة الله في قلب من يرد الله ان يهديه وهذا السر في
الغنى والضعف والاقتصاد والضعف كسائر الاثر واذ انزل عليهم اياتهم
زادهم ايمان وقيل رجا في عالم الامام واجبات وطبقات ومنازل فمن
الشام النقي تمام ومنه النافذ بين نقصان ومنه الرجاء الى الله رجاءا كذا
الضم في كل اورد في حجاب اذ ان من يغفر الايمان ويكمل الى ان ينسجوا في
خبر حجب حجب في طبقات على حجاب الاشياء ويخبر في الغيوب ويعرف كل شئ
في موضع في خطه لاصدق الانبياء عليهم السلام في جميع ما غيبوا وعندهم الا
ويفضل على حسب قوله ومقدار الشرح حجب حجب في حجب من قلبه واذ من
العمل بكل ما هو والاحياء من كل حجب يحظر فيضات الى من يعرف في
الاخلاص الفاضل والممكن الخيرة فزهم يعني بين ايدىهم وبما يتقدم

ظنون وكل عبادة تضع على وجهها في القلب حجاب يجعل مستقلا لحصول
فوقه وان شاع وعرفه ويعتق في ذلك النور والنعمة واليقين فخل على عبادة
اخرى واخلاص اخرها لوجوب نورا اخر وان شاعها ثم وعرفه اخرى وليست في
وهكذا انما شاء الله جل جلاله في كل مثل من يمتدح في حجب فكل
اصاء لرحمن الطريق فظفر منى فيها فيصير ذلك الشئ سببا لاضاءة فظفر في
منه وهكذا في الحديث النبوي صلى الله عليه واله من علم بما علم الله ودينه
الله علم ما علم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام ان الايمان لا يدور بعينه
بيضاء فاذ اعمل العبد الصالحات في ذلك الحجب في القلب كمال وان الفاضل
ليدركه سرور اذ اذ انتهت الحروف زادت حتى شرب القلب كمال فيطبع
على قلبه فذلك الخمر ونال كماله لان على قلوبهم ما كانوا يكسبون قال ابو حامد
والعمل في ثوب من ثوب الاعقاد واذ من كان في سقى الدار في غدا الاشجار
لذلك قلاهم فزادهم ايمان وقال زادهم ايمان وقال لزيد واما ايمانهم ايمان
وقد قاله في قوله في بعض الاخبار الايمان يزيد وينقص وهذا ما يترى في
في القلب وهذا لا بد من الايمان وان اعمل النفس في اوقات المواظبة على العبادة
والخيرة في الحجب والقلب مع اوقات القنود وادراك القنود في السكون الى
عقارب الايمان في هذه الأحوال بل من من يعتقد في الدين معنى الزينة اذ اعلم
اعتقاده في حجب داسه ونظف لادري من باطنه فذلك الزينة ونقضا عنها بعد العمل
وكل معتقد في نواضع اذ اعلم في حجب مقبلا او ساجدا للغير احسن في قلبه في
عند اذ ادم على الخدمه وهكذا جميع صفات القلب بصددها اعمال الخيرة
ثم يعرف ان الاعمال عليها اقل كذا هو يزيد وسبب في هذه في بيع الخيرات واليها
عند بيان وجب تعالى الباطن بالظواهر الاعمال بالعقائد والقلوب انتهى كلامه في

طول الكلام في تعريف بين الايمان والاسلام وعما بينهما وما بينهما وما جاز في ذلك
من اختلاف الامم وما بين يديهم من الحكماء ونقص ذلك ما ليس فيه من غير الايمان
الاطلاع على ما حققوا في علمهم اورد في فضل اخر من حجب عن حجب من حجب
وبالله التوفيق اعلم ان ارباب الايمان تضيق مشقة بالشك والظن
على اختلاف مراتبهم ويمكن مع الشك وما بين من اكثرهم بالله الا وهم مشركون
وعنه يصير الاسلام في الاكثر كانت الاعمال امتثال لم فوضوا وان عملوا السلطان
ولما دخل الايمان في قلوبهم ومن الصلح الايمان ان يضع من الاسلام ودينتان
الايمان في نيل الاسلام في الظواهر والاسلام في الايمان في الباطن وان اجتمعا
في القلب والصفوة واهم صفاتها صفات لا يشوبها شك والاشبهة الذي استقر الله
وسوره ثم يرتادوا اكثر اطلاق الايمان عليها خاصة انما المؤمنون الذين اذ
ذكر الله وجبت قلوبهم واذ انزل عليهم ايمانهم ايمانهم ايمانهم ايمانهم
واو حجاب صفات كل مع كنف ونحوه وعرفه وعرفه وعرفه وعرفه وعرفه وعرفه
وشوق تام الى حبه في القدر سببهم ويجوز اذ في علم المؤمنين اعرفه على الكثرة
لا يخافون في الله لومة لائم في فضل الله في تدين بدينه وعنه العباد تارة بالاحسان
الانسان ان يضل الله كماله في تارة بالاحسان بالايان وبالاخرة في تارة بالايان
المراتب الثلاث الاشارة بغيره بغيره على الدين اسما وعلى الصالحات جلالها
ظهر اذ انما الفقراء اسما وعلى الصالحات في فقر او اسما في فقر او اسما في فقر
حجب الحسن والى عقابله في الفقر هو مراتب الفقر الاشارة بغيره على الدين
كفر او اسما في فقر او اسما في فقر او اسما في فقر او اسما في فقر او اسما في فقر
ففسية الاحسان واليقين الى الايمان كسيرة الايمان الى الاسلام قال الصم
ان الايمان افضل من الاسلام وان اليقين افضل من الايمان وما من شئ اخر من

نور

الديقربا كما وانما لم يرد في دقائق الورد والظلم حتى فلا بعضهم لم يغب لكان بمعنى بعضه فظهر
الى باب دافعتي لا تقبل ذلك فان الناس لو لم ينظر الى لكان صاحب لا يعا على هذا
الامر ان لا تقبل اليه معي على الامر ان وكانا بعد من جماع الذين لا يستطرون
الدقون لا في احتمال الخبايا ولو وجد العالم على ما يعا على غرض الخبايا محاطا
فهو افضل فانه لا الاضافة الى التاهل خبر وذلك العاى بمقتضى ما عاى ان يقبل
الامارة بالسوء على ما يح ففسر فتمنع عليه ذلك الحال والنفس ان لا تقبل شذات
صاحبها ولا تصد به التزيب الى العالم ان ذلك عاى من افضل القربان فوفت العالم
اشرف من ان يصرف الامر في حق خبايا عليه وان شرف وقت العاى ان لا يقبل على
في حق الخبر من الخوايا ولا يقبل هذا المثال نظرا من الاعمال وترتيب فضايلها
ووجه تقديم البعض منها على البعض فدين الحماة حفظ خطاها على بعض غيرها
الى الاصل من الذين في احوال الدنيا بخبايا غيرها ولا عرفت هذه المقدمة
والاستنباط ان الطهارات الدرع من باب فاعلم ان هذا الكتاب لا يتصرف في هذا
الظواهر فقول لجان الطهارة فاعلم طهارات الخبايا ووجها عن المدعو وطها
من فضائل الدنيا وهي التي يحصل بالعدم والاستمرار واستعمال النور والظلمة
في طهارات الخبايا والظلمة في سيقا بالزكاة والمزاوله والان الذي
في الملك وهي الخبايا التي ولذيق الان ما افاته ابو حامد على هذا
العامر واحبال الراى الاما بالاس منه وشكلا على طريق اهل البيت عليهم السلام
شعبهم فقول بالله التوفيق الخبايا التي يجب ان لا يعاى التوفيق والدينه الصافي
والطوبى من الساجد والمصاحف وجوهها واكرسها ولغايتها والاضراب المقدسة
وكسوها وما يلقى عليها راعى الاكل والشرب وباب الاول من التوفيق استعمالها فيها
او في الطهارات عليها هو الدرع والدين من ذى النفس سوى المختلف في المدعو بصد

فیوض

نوافل السطر الاول للكتاب

الحق

القائم للبقاء فإنه طارح على الناس واليه يرجعون ليعلموا كمال صلاته وتوحيده
وموطاة الإنسان وتضاربها بين الحق حتى تثبت لهم سوى القطر فإن جرحه فاق بها
لغول المصايد عليه السلام كما في بعض الآيات بحرفه وبوجهه والميت وبأعضائه إلا
مشرق العقول من الآمن بخبر العين الأعمى السيد المرتضى ولكل المراجع أصالة عن
الحق وقبول على الشهود الأثمة والحق به القضاء وإن لم يكن للاختلاف الحق عليه
وقد ما على به المصادر اغتلاوب التمس ولم يثبت والكتاب والمختار بقوله لا يثبت
وتعبر من أدوية ضعيف والكافر وإن أقر بالشهادتين كالحارث والناصب الحق في
الغلاة المتبوء وبكم جماعة على أن أساء أهل الكتاب لورد الأخبار الصحيحة
بذلك وحملت على التقية وحكم الشيخ أبو جعفر بخاتمة الجرمع والسيد المرتضى بخاتمة
المخالفين وابن الجبلة بخاتمة الأئمة من شيوخه ولين التهادي والمفيد بخاتمة عرو
الجبين الحارث وعرف الأبل الجبال بخاتمة الفارسي والفرغاني والصلح بخاتمة
الغالب والاديب وسأله بخاتمة المشرح والكل شاذ وكل شيء غير ما ذكره في مؤلفه
والم بلاق شيخنا من الفاساء على طريقه وإن كان من الفضلاء كما يعرفه واليهان
والخطاط والقي والفتح والوردى والأزدي وغيرهما وكذا الدم والميني من عزيزي
القص كما يعرف والقي والبولي والموثني من مآكل الحرفي جرح من الغالب والمحرر
الدواب وعرفه الدجاج وسئو لكل الجيف ومن لا يثبت الفاسية وما خلفه في
بخاتمة المحررين والمحدثين والدم والدم والفتنة في العلم والقي والفتح والدمي مطلقا
والدمي وطعن الطريفي أحمد الفارسي من الفضلاء المطر ويعرفه الصمد عم الأبي
نظف من معنى بخاتمة الأئمة الصمد في سفره وعمر آدون الهم من الدم ومن
دم الفرح والمحرر من التي لا يثبت في نصبه على أدركه وينتظره في وجوب
الأئمة في الجمع العظيم الفاسية من الصمد كل شيء نظيف حتى يعلم أنه قد وجد والحق

لاطلاع

عن النجاشي أن ثم استدل بذلك بوجوه ثم قال فنفذ الأمر مع الحاجة الشديدة
بغير قذف النفس أنتم كما أنما يفترون إلا عدم التقعر مع كونه في الأصل على الماد وهو
لا يغير شي إلا ما لا يغيره إلا ما لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
تطلب إلى نفسه كل ما يقع في مكان معلوم من جهة وكما أن الكلب يقع في الموضع
مما هو عليه من جهة واحدة ومنه ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
والإن يقع في موضعين في كل موضعين من جهة واحدة ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
كأنه وقع في موضعين من جهة واحدة ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
الشيء البريء الماء القوي على أن لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
فيظهر معنى كونه في موضعين من جهة واحدة ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
القضاء في الماء الحار قال وأما قوله لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
فإن قيل لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
ثم شكك بالغير وفيما إذا لم يبلغه فليس كذلك فيكون بقاءه في الأصل الذي ذكرناه
ممكن وقوله لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
كأنه لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
العدول وغيره والعدل الذي لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
فبين أن ذلك لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
كأنه لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره
من الخصص في الحاشية العادة على الدين بوجوه أقوال وقد استوفيت الكلام
في هذا السؤال وذكره الكرام في كتاب معجم الشيعة عن أحكام الشريعة فلا يخفى
البرص أحد الأعلام عليه وما غيره فلا زال الاستيعاب مطهر في علمه فلو كان
طاهره جافاً فانه مستقر ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره ولا يغيره

[illegible]

وذكرت به الزايات المستقيمة وعن الصادق عليه السلام الاضيق بعضا بعضا
واقول بانها لا يمكن ان يكون لها من الفعل وشبهه من ان يقاء على الخط
اول بان يكون معالجها مع فقهها في الزلفه بها الاستقامة والنجاسة واضحا لها
بذلك الاستقامة والنجاسة ان كان بصير الغدق والنيات زبا او دوا
او معاد او غانا او غيرها والكل على ما كان صلا سواء كان معالج او من قبل نفسه
وسواء كان ما يوجب به باخرة او مستهلكة على خلاف خبره وان كان معالج كما ورد في
الخير وفي حكمه استقامة الانسان الى العوض واليقين وصيرورة الكافر مسلما ولو لم يكن
كثيرا في المسألة والنجاسة في الارض والبارية والحصر من البول بالتحفيف على المشهور
وقيل بانما يجوز الصلح عليها بحسب حال لاقت شيئا برطوبة نجاسة ولا يخفى من
قبح ودماء طوي بالبول كمال نجاسة صيرورة بالارض واخرها كمال ما لا يمكن تفككا لا
والاخر في اقلها في كبره الا ان نجاسة ان كانت حكيمة وهي التي ليس لها
حصر محسوس فيكون اجراء الماء على جميع حوائرها وان كانت عذبة فلا بد من انزاله
العدين والاباس فيقاء الرايح فيما لم ينجس فاجز فخر انما بعد ذلك والعصر مرات
مقابلة ولا يكون فيها المصنوع به بعد الخش والفرق وقد ورد في الحديث في دم الحيض
الذي لم يدر في غسل بالفضل الى اصغره حتى يورده الامم بكنية الفضل من البول في التور
والدوام غسل بالقليل وعلى ما يلي به الحق لان اذن لم يدر في التور في القدر ومنهم
من الحق بها سائر النجاسات ومنهم من كفى في الكلال بالمرء الى ما يبول الصبي فلا
خلاف في الكفاية فيجب الماء واعين السبل الرضوي وجماعة في الارز وورد الماء
على النجاسة فلا يمكن تحريمه ولم يضر في حالها شيء على نجاسة القليل بورد النجاسة
عليه وبطلان التبريد وجعل الله يحصل الامتناع لئلا يجرى في القدر بين والورقة لا يخرج
عن الاتفاق فالتنم نجاسة الماء في الحوائر مع طهارتها محل ونفى ان القليل بالفضل

القليل بغيره المداوة لا بد ان يكون ارتكاب احد امرين اما تحصيل ذلك بالمداوة بالنجاسة
دون التمسك او عدم جواز الازالة بالقليل طلقا والشاف خلافا للجماع بل انما يورث من الدنيا
فقتل الاول ويؤثر في الاستفاد من الدليل الدال عليه ان يدون ذلك على هذا فيجب التمسك
وجوب التمسك في كل نجاسة بزاله الاول العين ويكون الفاء والاولى نجاسة ويجوز ان ياتيه
الظهور ويكون ان طاهر من غير غرض بين الورد بين وشرط اهد من الاجزاء باليقول لا
دليل على نجاسة غير الماء اجماعا بل انما نجاسة حكماء الدليل على نجاسة الاشياء بملاها
للنجاسة العذبة فجب كما يظهر من التمسك الا ان لم يجد بذلك في بلاد من النجاسة صرحا
ولذلك لم يصرح على الفتوى بذلك فيرفع الوسوس من وجه الارض والكلية ولا يجوز انزاله
النجاسة بغير الماء من المداوية خلافا للنفذ والرضوي فخر في الماء للضاف وجوز للرضوي
فظهر الاجماع فيصير بالمعجزة بزاله العين في هذا العلم ويجوز ان الاستنباس لبعض
الاجزاء في البواطن فلا يدر في طهارتها وان كان عين النجاسة عنها وكذا ان أعضاء الحيوان
النجاسة من الارض ويجب الاستطهارة في الارز بكنية الفضل ونجاسة وان ياتيه
ينفسا او كذا في وجوب صلاته والعصر في البول الضيق وان زاد من الدم من الدم
للصالح وان يترك بالذلة النجاسة بغيره من نجاسة الاضداد ومساويها فانه لا بأس
بظهوره على الجسد وهو الفشر وبطهر الشباب وعلى ابد من زهر وهو فله فاجز في الظهور
بالقوة والذلة على ما ذكره ونصهم في الغرض على ترك العرفه في السبل وظهر بها فله الذي
هو موضع نظر المصنف وهو وضوء وعمل بغيره

وذكرت به الزايات المستقيمة وعن الصادق عليه السلام الاضيق بعضا بعضا
واقول بانها لا يمكن ان يكون لها من الفعل وشبهه من ان يقاء على الخط
اول بان يكون معالجها مع فقهها في الزلفه بها الاستقامة والنجاسة واضحا لها
بذلك الاستقامة والنجاسة ان كان بصير الغدق والنيات زبا او دوا
او معاد او غانا او غيرها والكل على ما كان صلا سواء كان معالج او من قبل نفسه
وسواء كان ما يوجب به باخرة او مستهلكة على خلاف خبره وان كان معالج كما ورد في
الخير وفي حكمه استقامة الانسان الى العوض واليقين وصيرورة الكافر مسلما ولو لم يكن
كثيرا في المسألة والنجاسة في الارض والبارية والحصر من البول بالتحفيف على المشهور
وقيل بانما يجوز الصلح عليها بحسب حال لاقت شيئا برطوبة نجاسة ولا يخفى من
قبح ودماء طوي بالبول كمال نجاسة صيرورة بالارض واخرها كمال ما لا يمكن تفككا لا
والاخر في اقلها في كبره الا ان نجاسة ان كانت حكيمة وهي التي ليس لها
حصر محسوس فيكون اجراء الماء على جميع حوائرها وان كانت عذبة فلا بد من انزاله
العدين والاباس فيقاء الرايح فيما لم ينجس فاجز فخر انما بعد ذلك والعصر مرات
مقابلة ولا يكون فيها المصنوع به بعد الخش والفرق وقد ورد في الحديث في دم الحيض
الذي لم يدر في غسل بالفضل الى اصغره حتى يورده الامم بكنية الفضل من البول في التور
والدوام غسل بالقليل وعلى ما يلي به الحق لان اذن لم يدر في التور في القدر ومنهم
من الحق بها سائر النجاسات ومنهم من كفى في الكلال بالمرء الى ما يبول الصبي فلا
خلاف في الكفاية فيجب الماء واعين السبل الرضوي وجماعة في الارز وورد الماء
على النجاسة فلا يمكن تحريمه ولم يضر في حالها شيء على نجاسة القليل بورد النجاسة
عليه وبطلان التبريد وجعل الله يحصل الامتناع لئلا يجرى في القدر بين والورقة لا يخرج
عن الاتفاق فالتنم نجاسة الماء في الحوائر مع طهارتها محل ونفى ان القليل بالفضل

وذكرت به الزايات المستقيمة وعن الصادق عليه السلام الاضيق بعضا بعضا
واقول بانها لا يمكن ان يكون لها من الفعل وشبهه من ان يقاء على الخط
اول بان يكون معالجها مع فقهها في الزلفه بها الاستقامة والنجاسة واضحا لها
بذلك الاستقامة والنجاسة ان كان بصير الغدق والنيات زبا او دوا
او معاد او غانا او غيرها والكل على ما كان صلا سواء كان معالج او من قبل نفسه
وسواء كان ما يوجب به باخرة او مستهلكة على خلاف خبره وان كان معالج كما ورد في
الخير وفي حكمه استقامة الانسان الى العوض واليقين وصيرورة الكافر مسلما ولو لم يكن
كثيرا في المسألة والنجاسة في الارض والبارية والحصر من البول بالتحفيف على المشهور
وقيل بانما يجوز الصلح عليها بحسب حال لاقت شيئا برطوبة نجاسة ولا يخفى من
قبح ودماء طوي بالبول كمال نجاسة صيرورة بالارض واخرها كمال ما لا يمكن تفككا لا
والاخر في اقلها في كبره الا ان نجاسة ان كانت حكيمة وهي التي ليس لها
حصر محسوس فيكون اجراء الماء على جميع حوائرها وان كانت عذبة فلا بد من انزاله
العدين والاباس فيقاء الرايح فيما لم ينجس فاجز فخر انما بعد ذلك والعصر مرات
مقابلة ولا يكون فيها المصنوع به بعد الخش والفرق وقد ورد في الحديث في دم الحيض
الذي لم يدر في غسل بالفضل الى اصغره حتى يورده الامم بكنية الفضل من البول في التور
والدوام غسل بالقليل وعلى ما يلي به الحق لان اذن لم يدر في التور في القدر ومنهم
من الحق بها سائر النجاسات ومنهم من كفى في الكلال بالمرء الى ما يبول الصبي فلا
خلاف في الكفاية فيجب الماء واعين السبل الرضوي وجماعة في الارز وورد الماء
على النجاسة فلا يمكن تحريمه ولم يضر في حالها شيء على نجاسة القليل بورد النجاسة
عليه وبطلان التبريد وجعل الله يحصل الامتناع لئلا يجرى في القدر بين والورقة لا يخرج
عن الاتفاق فالتنم نجاسة الماء في الحوائر مع طهارتها محل ونفى ان القليل بالفضل

في ليلة القدر وفي كذا من الايام القصير وسال الجنان بن سدير باعد الله على الامام فقال
اقربا بعلت فلا اخذ على الماء ويشد ذلك على خنثى ذلك وسميت فاصبح كذلك
بريقت فان وجدت فقال هذا من ذلك وفي القصير من الصادق عليه السلام في الرجل يولد
فلا يبين ثلثا ثم انما سحى بيلع الساق فلا ياتي وفي الحسن عن الصادق عليه السلام في
رجل يولد بكن عديمه قال بعصر اصل ذكر الخنثى فان خرج بعد ذلك شي فاعلم من
الولد والكن من الحيائل والجناب مروي في الظهور ولا يخفى في ظهور عرج الولد قبله
عند اصحابنا كما نقل عن اهل البيت عليهم السلام ولذا خرج من الخلاء فاعلم
عجله المني وعلما ما يحاط به من الله الذي اخرج من ذاك ما ينبغي في حديثه في قوله
من غير الايدي في الفؤاد وقلنا في هذا قال ابو جعفر حديث سلمان قال قال رسول الله صلى
الله عليه واله كل من شئ حتى الخرافة ارماعا لا يستحي فيظلم ولادته وهما انما يستقبل القبر
بغنايط او يولد وقال رجل لبعض اعيان العرب وقد صاحبه لاصحابه عن الخرافة
فقال لي وابيكم واقيها هذا في احد الاثر والامر والامر واستقبل الشيخ وسدير الرابع
اتى اخاه القتيبي واجتلب جلا الغمام الشيخ بت طيارا بجر يكون بالبادية والاضواء ههنا
ان يمتد في طاصد وقد مره والاحسان في طبعه عن قال ومن النصف ان يولد الانسان قريبا
من صاحبه من غير اخذ فذلك رسول الله صلى الله عليه واله مر من حياثة ليس للناس
اذا فرغ من الاستجماء استشف بالارض فعد
لم يولد الله صلى الله عليه واله قطعا خارجا من الفايط الا انما قد يولد بالسوء في النقص
صلى الله عليه واله انما هو كطرف الفان في طيطيه بالسوء فيبغي ان ينجى عند السوء فيظفر
فله فزادة الفان وقد كلفه الصلوة ومنه صلى الله عليه واله جازل على قوله الله ان
حسن وسعيه صلوة فيغيره والذوق لولا انما شئ على امي لا من بالسوء عند ذوق
كل صلوة وقال ما لي انكم تتجادلون في كل استاكوا اصفه الانسان وكان صلى الله عليه

وغير هذا من التسمية عن الاول ثم يتضمن ثانياً بئك ألف ويقول الالم لفظي محقق وقوم
القاله واظن ان لا بد من ان تم تنفي ذلك ويقول الالم لا عن طريق ربح الخبر ولا جعلي
من ثم ينفخه او مدحها وطبها ثم يستن ويا ويقول الالم اني اقول لمن وضع الادوية
وعين سره لان الاستن في اجمال والاستنارة لان الاستن يعرف بهما عرفة ويؤتى
غضب انه يستن اعرف بالله نعم وعملها وجهه ضاربها عليه جصاف وشتا فانه
ان كان ناصراً فم واستنظ وان كان العرف فم جحد اليه لان من الصادق عليه السلام
ويؤتى بالي الوجه قاله الالم حتى يوجهي ويؤتى الوجه ولا تسد وجهي وقوم
تتبع الوجه ويؤتى عليه ويجعل الوجه ينفخ عنه وحد الوجه لا وعرضه امارات
عليه لانهما والوسطى ثم يأخذ غرضه يد البري ويعملها العيني مسد بالبري و
نظامه الذراع واليد باطنها يد عليها حالها للتعرف والمسانع حركه العين حتى
قاله الالم عيني كذا عيني ونحو ذلك في الجان يساري وطائفي عيني كذا
ثم يأخذ غرضه يدي العيني ويعملها العيني كذا عيني قاله الالم لا تقطعي
كذا عيني في اليد ولا في يدك ظهره في كذا عيني في اليد ولا في يدك مغطات
اليد ثم يجمع باليد الذي على عيني يفرقه معده راسه او يفرقه الذي لا يفرقه عن
حدة بمقدار تلك اصابع مضمومة والكثير قاله الالم غشي وجهك وبركائك سبعة
ذلك البطل ظهره العيني من رؤس الاصابع الى الكعبين اعني بفصل الساق والقدم
بكل الكعب ثم يميل يمين قدمه اليسرى كذا قاله الالم ثم يمشي في القصر او يمشي
في الدائرة ويجعل يمينه فيها عيني ويقول عند الفراغ الحمد لله رب العالمين
والرب العلي والقي وعمل الوجه واليد الى الالفين ومسح شئ من معده الرأس ونحو
من ظهر القدمين من رؤس الاصابع الى الكعبين والوقوف والولادة والاولى وحد
الغضلات والاقطار عارضة او غرضه والاعصاب عارضة واولاد في الوضوء

على البحر والاضل ان يستقي الماء صحاح الحديث النبوي انه يطهر للمواشي ومذهب الامامية
والاكل ان يجتمع بينهما فخذوا مني انما نزل فيهم ليعلموا ان ينظروا في الله سبحانه وتعالى
قالوا رسول الله صلى الله عليه واله الا هذا الطاهر الذي انى الله اياه عليكم قالوا انما نسمع
بين الماء والنجس في من الاضطرر فيقرب كل الناس يستقيون من الامعاء فكلوا من اجل من الانسا
طعاما فلان بطنة يستقي من الماء فانزل الله سبحانه وتعالى في ان الله يحب الذين ينجسون
فخذوا مني رسول الله صلى الله عليه واله في اقبل ان يكون قد نزل فيهم فيقولون قد اقبل ان يكون رسول
الله صلى الله عليه واله والرحل فكل من فخذوا من اقبل ان يكون رسول الله صلى الله عليه واله اكل طعاما فكلوا
بطنة فاستقيت من الماء فقالوا لارسلوا فان الله سبحانه وتعالى قد نزل في ان الله يحب الذين ينجسون
ويحب الطاهرين ويحب ان يقتل من يوضع في الحاضر الى اخره يستقي من الماء بان يقضي بالنجس
على الماء ويدلك بالبري حتى لا يبرئ ان يدلك بالبري حتى لا يبرئ من النجس ويقتل نفسه ولا
يستقي في البري عرض الماء فان ذلك منع الوسوس والعيان ان كل ما لا اجل اليه
الماء فهو باطل ولا يثبت حكم البرية الفاضلات الباطنة بل يزول وكل ما هو ظرف وثبت
لحكم الفاضلة في جواهر ان يصل الماء اليه فيزول فلا معنى للوسوس ولينقل اولها
جب على ذلك الاستقامة التي جعل الله الاكل طهرا ولم يجعل نجسا وعند الاستقامة
الامر حصن من وجوه واخذوا مني في وجوه على النار وعند النار من غير ان ينجس اليه الماء
اما طاهر الذي وضعت على النار في غايها الذي هو بريد في الاستقامة
ثم لا الاكل ويستقي من البول والنجس وان قلنا بعد الماء على السفلى القصب
قلنا ثم من مرسد الذكر البين قال ابو جعفر ولا ذكر في الاستقامة فيزول
عليه الامر وما حتى يبرئ من البول فليقل ان يبرئ من ذلك فان كان فزول من ذلك فزول من الماء
على حتى يفرق في نفسه ذلك ولا يثبت عليه الا سلطان الكون وفي الخبر الذي
سلكه عليه ولا ضالة له اعني من الماء وقد كان اخره مرسد فيهم فزول الوتر

7

海

والربنا في البلاء مرارا وقال الجبريل عليه السلام بوصي بالسوء حتى شئنا ان
أحقق ان أودعه وهو اعرض عن الكلام اذ قصص في اسنان فاحببنا اليك والدي سقط
الاسنان وفاض الله عليه وقال السوء شطر الوضوء وقال الشيخ طبريزي وطهره الغم السوء
ورفعه لعم الناس ما في السوء الا بهاء معهم في الخاف وقال البيهقي والصادق عليه السلام
صلى الله عليه وسلم ان افضل من سبعين نكحة غير سواك وقال البيهقي في السوء في السوء
لانك تفرقه في كل ايامك واولئك من الناس مرة واحدا وقال الصادق عليه السلام في السوء
اثنان عرفت خصاله من السنة وقطعه للغم وبهالة الجبر ويصير الى حسن ويقتول الاعمى
وبهيب بالخمر ويقتل الذئب ويقتل القطا ويذهب بالصلح الباغ ومن بدله الحفظ
ويضعف الحشا ويضعف به الدماء كذا وكيف يساء الخشب الا انك اوفى من قضبان
الانجر مما يخش من ديل الخلق بالعرض فحق الحديث النبوي اكلوا وازوا واستأجروا
وقضوا بكم اكلوا وبعثوا بكم اكلوا وبعثوا بكم اكلوا وبعثوا بكم اكلوا وبعثوا بكم اكلوا
الانم اكلوا ما بكم وبخنة وعن الصادق عليه السلام اوقات بالليل فاستاك فان الملك
يايتك فيضعها على راسك وليرى حرف تبارك الاصلع بالدماء فليكن منك طب
الريح ويحزن الاضغان بالمسجور والايام عذرا فلا تروى اوصين الوصايا كباقي فادرس الاضغان
ثم قد اذعن من السوء للوضوء مستقبل القبلة فيقول في الله الرحمن الرحيم في الذي
سألك الله والرا لا وضوء لم يسم الله في الاوضوح كما لا وضوء في الله ولا وضوء في
سم الله جميعا وحيد وكان الوضوء الا وضوء كذا في الما بين من الما في الذنوب ومن لم يسم
يطهر من جسد الا بالصابون والماء والصابون على الرايين من ذكره الله على وضوءه فكأنما
غسل بدمه واذا التقى فيقول عند النظر الى الدماء فيقول الذي جعل الماء طهورا واجعله
نجسا فيقول يا رب من الزند من عرق الدم والويل وعرق الغوايط في ارضها الا اء
اخبرني من اء ويعلني في الله والله الا لم اجعل من الزمان واجعل من الزمان

بجلیس

۱۸۸۸

[illegible]

4

30

فقال اي شي يزيد في الشيب

[illegible]

وهي من الاموال وما عداها الاطعام من الوجع لانها كانت لا تحصى على الفراعنة في كل وقت في جميع فروعها
اصابعه فقامت به صلواتهم فلم الاطعام ونقلا لا يطعمون على الهاتين من يوم الكد امر
بقتلهم ما عدا الاطعام وجاءه الاثر في الوجع والصلوات والاصابع في كل وقت في جميع فروعها
على السلام فلكيف يتزكوا على كل وقت في جميع فروعها ولا تظنون من وجعكم وعلى الاثر في الوجع
من امك بذلك من طريق الحاضر من وجعكم الكافي من السلام على السلام قالوا احسن ارجو
عن النبي صلى الله عليه وسلم في جميع فروعها فلكيف لا تظنون من وجعكم الاطعام لا ولا
تظنون من وجعكم قالوا هو صمد والاف من الوجع والظفر والشفة والاذن وعينهم ولا تظنون من وجعكم
ان اى لا تظنون من وجعكم الاطعام وقالوا لا تظنون من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
يجتمع على جميع الاطعام من وجعكم الاطعام وقالوا لا تظنون من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام

الحمام وصنعوا دابة على طرفة اهل البيت عليهم السلام

وكذا الكافي بالاسماء الصالحين من الصادق عليه السلام من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
الصالحين والصلوات كان يومين بالاصحاب والوجع الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
يجوز على الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
اذا دخلت الحمام في وقت الذي تنزع فيه ثيابك الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
الاصحاب واذا دخلت البيت الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
فاذا دخلت البيت الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
وضعت على اهلك وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
في البيت الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
الوقت من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
قصير على الله البارد فانه يضعف البدن ويصل الماء البارد على راسك اذا خرجت فانه يبرئ
الدوام من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام

فان

ذلك استمر كل يوم ولا يترك الاطعام من الوجع الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
يجوز على الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
اذا دخلت الحمام في وقت الذي تنزع فيه ثيابك الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
الاصحاب واذا دخلت البيت الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
فاذا دخلت البيت الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
وضعت على اهلك وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
في البيت الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
الوقت من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام
قصير على الله البارد فانه يضعف البدن ويصل الماء البارد على راسك اذا خرجت فانه يبرئ
الدوام من وجعكم الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام الاطعام

بشركم

jabir.abbas@yahoo.com

تاریخ روزگار

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

Presented by Rana Jabir Abbas

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۷۰

[illegible]

الحی

[illegible]

[illegible]

ذكره هذا الشيخ الفخر في هذا البيت الرابع عشر ذكره علي بن الحسين في كتابه الوصية
 بعد المائة وحاصلها وهو وصفاته فيها موصوف في قوله اذ ذكروا في من جعل قلبه يتخادع
 من كمال الغلظة والمطيقين كمال افعالهم بآية تخرج وتتكلم في امره بطول عيبه والفتل
 فذكرت له صفات اشرار كونه ورويت له احبها في عيبه عن النبي صلى الله عليه وآله صلوات الله عليهم سكت
 اليها في صفه ولا بها عليه ما كان جعل عليه من الشك والارتباب والتمهيد وتلق ما ساعد من
 الآثار الصعبة بالصع والظاعة والقبول والتسليم وسألني عن اختلاف في هذا المعنى كما كان يجهل
 في تفسيره وعلل جميعها استخرا من اسم الله العود الى استغنى ووطن بالرى فيما اذا كانت
 فكيف في الحلقه وروى من اهل ولد ولدوا من جهة اذ قلني انهم فولدت كافي عكره انما قول
 البيت قوله وانما في الحلقه السبع من الحبال السود استسلم ولعله وروى ما في البيت ما في
 سائر ما تحاشته لتقدم في الملوقة وروى ان الفاتح صلبه لثان حملوا له عبيد ووفقا
 باب الكعبه ما روي عنه من فعله وكبر وقتهم فذكرهم ما في نصي يقضي به في حجره من علم
 من علي السلام ثم قال له لا تصنف كتابا في الغيبة تكفي ما قد حدثت فقلت له يا ابن ابي طالب الله
 لا تصنف في الغيبة استأذنوا صلوات الله عليهم على ذلك السبيل لولا ان حقيقته كان
 سكت في الان كما قال في الغيبة واذكروا في غيبات الانبياء ثم تمنى من صلوات الله عليهم ما تمنى
 في الدنيا واليه والشهيد والبشركى في الوقت طلع الفخر في هذا الصبح ابتداء باليف هذا الذي يقال
 وروى الله بحجته وصحة ما الله وسئل عن عليه واستغفر من التصريح والتوقير الا بانه عيب
 الجاني وقال الحسين علي بن ابي طالب في ذكره ما روي من الاحباب اسأله في الجود
 الجاني عليه او وافقه سألته يقول اليه او لستم تارة في السر والكتب بين الحاضر والظالم
 فيما اوردته عن ابي الحسن بن علي العسكري عليها السلام فانه عرف في الشتم لعله في جوارحه
 ان كان شتما لعل من الغيرة فانه قال في ذلك ذكروا اسأله في اخرج من ذلال دون غيره لان

515

فاز

ir.abbas

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

او من اجاب عن من جعل الخلق المولود من الكبد كلامهم والحق الصفة اعتقاد والروح كذا في الحق الذي
 على السبيل كتابه لحوال الانسان ويظهر من بعض انما المرات السواء ومن بعضها انما الروح كذا في
 ومن بعضها انما الحواجز التي سوي الاخطار الاربعة والجزء والحق والحق يخلق على النفس
 اعتقادها او الروح كذا في الحق والحق من القلب الصوري ولذلك اعتقادها بالحق اكثر من سائر الاعتقاد
 او القلب لحواله وقصبل الكلام في هذا التفسير ان في كتاب الله والحق العالم باسناد العلو في
 على الحق والحق ان الحق سئل ما خلق الله العقل وهل العقل له خلقه ملك له ومن بعد الخلق ان
 خلقه من خلق الخلق العقلية والحق ان من دون العقل والحق ان خلقه من خلقه والحق ان
 مكتوب وعلى كل وجه سئل على الاكثف ذلك الشرح في ذلك الوجه حق هو ذلك المولود ويبلغ
 هذا الخلال بعد الخلال فما ذاك كذا في ذلك الشرح في ذلك هذا الانسان في قيمته الموضوعة
 السنن والقيمة والحق او من العقل والحق كذا في ذلك الشرح في ذلك القيمة اعلم ان من
 لعبا بالحق العلم يوفق به في العقل والحق والحق والحق في العقل والحق
 الاشياء ومنها في اصل الحق والحق على المود
 وانما في من عرفة الاسباب من ذوات الاسباب والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 التكليف والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 المصنوع والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 هو المصلح من الاول وهو حق في الحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 غيرية بعض الامور عن انما لم بها وبشره بعض الامور كونه من حيث بهما بل على هذه الحالة
 غيرهم وغيره والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 خلقه في كل شخص من اشخاص التكليف حق واستعداد الادراك الامور من المصنوع والحق والحق
 اختلاف في غيرهم واما في كل وجه انما في التكليف وما تميز بها الماهن والحق والحق والحق والحق

الاستقناء حقيقة وان يكون كما يقتضيه ما عدا ذلك للكمالات وكذا الامر بالاقبال والادراك فان
يكون تحقيقها الطوبى وانقادها لما يريد منه ومن ان يكون المراد كونه فيكون قبله لا من اعلى الحق
الخالق للكمالات وكذا الامر بالاقبال والمغزى والرسائل والمطبوع والصور والموجوب والوالى وان يكون
في درجة متوسطة من الترتيب لتعلقها بالذات لكن يتجدد التقسيم بحيث لا من الامر بالاقبال الطاهر من
الاجزاء ذاتية كالاستين في اتحادها اذ لا ينفرد واما الحق السادس فلو قلنا احد مجموعهم قد لا يقول
بقدمه ولا يوقفنا اثره او لا يوجب له الممكنات عليه ولا ياتى به في خلق الاشياء وحقبة العقل فيقبل
بعض تلك الاخبار منطوقا على استبعاد عقلا فممكنه ان يقول اننا بالعبادة عن توجهه الى الله
وادار به عبادة عن توجهه الى الخلق وسأله ان يعلمه او يستكملها به فانه قد تخلصت من ستمها بالذاتى
عليه عن الحق البين ان كان لا يلبى في شئ من عنده من اوصاف الالهة فاعلم ان كذا الشوق
هذه العقول قد ثبت ادراج الشىء اليه عليهم السلام في اخبارنا المتواترة على وجه اخر فانما اجابوا
العبء للعقل وقد ثبت المقدة في الخلق لادراجهم اما على جميع المخلوقات او على سائر الوجودات
في اخبارنا متواترة وانما اجابوا التوسط في الاتحاد والاسترخاء في التفتير وقد ثبت في الاخبار كونهم
علية على جميع المخلوقات متناهية لولا ما لاقوا الله الا انك واشعوا لولا كونها واسيطر افاضة على
والعارف على الخلق وسأله ادراج وقد ثبت في الاخبار اجمع العلوم والحقائق والعارف يتوهم
بعض على سائر المخلوقات على ذلك والادب والحاصل انه قد ثبت في الاخبار المستتبعة انه يعلم
الوسائل الى الحق ومن الحق في افاضة جميع الاحكام والعلوم والكرات الى جميع المخلوقات انما
بهم والادعاء بفضلهما كما كان فيضان الكمالات من استنارة الحق ولما استكملوا سبيل الحق في انوار الله
مستند الى ادبهم لا غير فانهم لا يوجبون المعرفة بغير تعليم حقيقة هذا الامر ملتبس استبعادها لخلقها
في ذلك واشعوا عقولهم لولا في ذلك حضوره لاصل قياس ما قالوا ان يكون المراد بالبعقل انوار
الروح والادب انشعبت منه انوار الائمة واستخدموا على الحقيقة ان يجعله صلا للعارف للغير

[illegible]

منه الإقبال كونه المظهر في العينين الزاويتين الذي يخالط الواسع في الخلف عظمه العنق وعليه وبعض الإقبال
يعتد بعض المعاني الأخرى وفي بعض الإقبال يطلق العقل على النافع للورث للقاء المستحقين
للعادات لعين الاستيطان العقل وإقباله وإداره فتشكل على إجل العادات المذكورة أو كذا
تستعمل في جميعها بحسب إعماله أن يكون الحلق بمعنى التقدير كما ورد في القصة أو يكون الإقبال خلق الحلق في
الخلق وإستيفان القلق أو يكون مآربه أو كونه من الاستيطان والإقبال والإداره وغيره الإستيفان
تستعمله لبيان أن مدار الخلق والمال والترفيع على العقل ويعتمد أن يكون المراد بالاستيطان كمال
الآلات لا يترك به الخلق ويكون الإقبال والإداره أم كونية الحيلة كما يكون وسيلة للتفصيل
لأفكار الأخرى والمعاداة والشقاء معاً ولا تستعمل في معرفة حقائق الأمور والتفكير في دواعي العمل
بعض وفي بعض الإقبال له العرفانية التي وليت عاقبتك الشيب وهو منطبق على هذا المعنى لأن أقل
بعضاً بصفة صحته بعض الحقائق وفي بعض الإقبال إلى مكان أو إلى موضع وفي بعضه ما فيه ما فيه
المراد عنه في اشتراط التكليف كذا هو المكنون حقيقة فما في بعض الإقبال أنه أو كماله أو كماله
يعتمد أن يكون المراد أو مقتدة من الصفات المتعلقة بالروح أو من يزود بطبع عليها النفس وتو
بها أن يكون التقدير اعتباراً أو مقتدة من النفوس وإنما أدخل على الصف الخامس فيقتل الكثير
حلق الأرواح مقتدة على خلق جميع المخلوقات فبما أن خلقها خبراً أو خلقاً الله ما وجدته في الإقبال
المعتبرة وإنما هو خلق من الإقبال والاعادة وما كثر خبراً أن العقل أو خلق العقل من الروح
وهو لآيات فقد خلق بعض الأجسام على خلقه روحاً لمراد بقوله الدنيا على ما ذهب إليه جماعة
من مجتهد النفس إقباله إلى العالم المبررات وإقباله خلقها بالبدن والذوات أو المراد إقباله إلى
المرادقات المادية والذوات الزمنية ونادى هو بطبعه أن تلك العقائد ونوعها العقل
الأمور الدنية الدنيوية وقصته به بالهيم والمحبوبات عقله أو كذا أن العقل يكون الغرض من بيان أن
له أن هذه الاستعدادات المختلفة وهذه الشؤون المتساعدة والتميز على التشابه يمكن أن يكون

اکستروف

[illegible]

الحقير

[illegible]

على الجمل من الكرم به العقل وما اعطاه اظهر العداوة فقال الجمل يا رب هذا خلقك
 خلقته وكبرته وقويت به واماضه ولا تتركه لي يا رب عطيني الجمل مثلاً يا عطية فقال نعم
 فان عيت بعد ذلك اجتهل وجعل كمن جهل قال فداي قلب يا عطية يا عطية وسبعين خيلاً
 كان مما اعطى العقل ومن الجنة والسبعين خيلاً الثمر وهو وزن العقل وجعل خيلاً
 وهو وزير الجمل والايان وصدقه النيط والشكر وصدقه الكفران والطع وصدقه الحرى والكر
 وصدقه القسوة العرة والرحمة وصدقه العقب والعلم وصدقه الجمل والفهم وصدقه الخي
 والعفة وصدقه التهلك والزهد وصدقه الرغبة والرفق وصدقه الشدة والصبر وصدقه
 الحكمة والاستسلام وصدقه الاستكبار والقسم وصدقه الخي والعفو وصدقه الحق
 والرافة وصدقه القسوة واليقين وصدقه الشك والخبر وصدقه النيان والتوقف وصدقه
 الضمير والفتح وصدقه الحرى والمياسة وصدقه المنع والمودة وصدقه العداوة والوفاة
 العذر والطاعة وصدقه العفو والصدق وصدقه الكذب والحق وصدقه المايل والامانة وصدقه
 الغيازة والاحسان وصدقه الغراب والشهادة وصدقه المبالغة والفهم وصدقه العباداة والوفاء
 وصدقه الكرامة والملازمة وصدقه الحكمة وسلامة العقب وصدقه المماكرة والكتمان
 وصدقه الاغتراف والعلوق وصدقه الاضاعة والصوم وصدقه الافطار والجمعة وصدقه
 والجمعة وصدقه النيات وصدقه الحديث وصدقه النعيم ومن والوالدين وصدقه العقوق والحققة
 وصدقه التواضع والمعرف وصدقه المنكر والسر وصدقه التبرج والشفقة وصدقه الاحسان وصدقه
 وصدقه المحبة والمهجة وصدقه النسي والطاعة وصدقه القدر والجلباب وصدقه الطمع والقصد
 وصدقه العداوة والنزاحة وصدقه التقوى والسهر وصدقه الصعوبة والبركة وصدقه
 الحق والخافض وصدقه العباد والقيام وصدقه المكارمة والحكمة وصدقه الحرى والتمام
 والوقار وصدقه الخفة والسعادة وصدقه الاعمال والاستغفار وصدقه الاعتراف والحق

وضعة العبادة
المرات وتكون مخصوصا احداهم بينهم وعلى النساء الاولى والى اخرها بغير واحد واما بغير
فرقها والفرق بينه وبين الشهادتين وانما يحتاج الى التكلف للمعرفة ما قبلهما ذلك
وصفاته واما بغير حيث توصل اليه فانه هو وقابله الاكثر بمعنى عدم حصول ذلك
الاذراك المتصور ان الاكثر يطلق عليها ايضا كما يطلق على الجرد والمكاشفة للنازعة والمبالغة
وفي الدلالة وضدها الخاصته وسالبة العيب اى يكون فيه ضيق مما امر به
وضده الماكرة وهوان يتلوه ظاهر العبادة والمكرنة الغيبة كبرية مقام المعرفة
سلك القلب وضده الماكرة ولعله انفس المكمان ان كانا من عيب المؤمنين ما سرهم ان يعلموا
او يظنوا كتمانهم للثقة مقام للثقة وكتمان العلم عن غير اهله والصادق اى المحادثة عليها
وعنه اذ جاءها وقتها وضدها الاطلاق بشرطها وادباها وادبات ضدها اذ انا جعلنا
المشاق او طرحه عند اللجج لئلا ياتوا غير اكثر ان الله امر اربع الخصال فى العبادة وعللها لاجل
للساكن عند الخوف في عدم الثقة لكل من اذناه واهل المراد بالحقيقة الاطلاق فى العبادة اذ
تجره تلقى حقيقة العبادة وهذه الفقرة ايضا قريبة من مفرقة الاخلاص والنشر فلما ان
يحل على التكرار او يحل الاخلاص على كماله بان لا يتبدل عن طريق خيرة ولا خوف تارة ولا جبر
فيضطره الحقيقة على عدم سؤا الطلاقين للمعرفة واختياره واذا كان به ولا يبره وكذا
والترجى الخلاء الزينة ولعله ان الحق مخصوص به النساء ويمكن ان يتبعها بحيث تستعمل الزينة
تتم وعيوبهم والاذا دأب الاختفاء والاحسان والتسوية والعدل بينه وبين غيره وبين الامانة
باعد والغيرة تجب تقديم عشره واما بره على الاباعد وان كان الحق به والغيرة به كبره
والغريه وكلمة اللذذ بالغيرة والعلم بنسبته وضدها وهما وهمة وكسر همة وضدها
في كماله وضدها غيرة الزينة واما بره والتمسك بالحق وعلم الاختفاء ولم وفي الخافى من الغيرة

فلما جاز تجزئ بالتمتع والقبليات وإنباع القوي الشهرياته والعنفية غير الملتزمة
عن الميرور وجرى المجلد كثر التعيين والعودة اختياراً مما يوجب حسن العاقبة ولا
تستلزم إجماع الموقرة أو بشرط في التوبة العزم عن التوبة المستقبل ولا يشترط ذلك
في الاستعقال ومثلاً لا يكره مملكة للفرق السابقة والاختلاف في النفس
والشرطان بقسوف التوبة والقبلة عن الذنوب ومضار وعقوباتها والحفاظة أي على
أوقات الصلوات والمشاورة والتأخير عن إحقاق الخصلة أو المرد والمحافظة بجميع أشكالها
والاستكفاف والاستسجاء وقد سمي الله تعالى تراءلها واستكباراً فقالوا الذين فيكم كبيرة
عن عقاب الله وأفرغ ترك الزينة فأنعت منه مزالها أي البشاشة مع الأخوان قبل الألف
ومضارها التفرقة وبعض الفسخ العصبية وكونها حادثة لألفتنا لأننا قوميل للمنازعة والفرقة
وأنها الموجبة لرفع الألفنة وتفصيل هذه الخصال وتحقيتها سياقاً أن شاء الله تعالى في التوبة
الكلام إلى عبد محمد المطايع عن الأشعر عن محمد بن عبد الجبار عن بعض أصحابنا في
الجابي عبد الله قال قلت له ما العقل قال ما يغير الرحن والكسب والمجان قال قلت
فألفنا كان في معرفة تلك الذكر تلك الشبهة وهو شبيهة بالعقل وليست بعقل
الأشعر مثله النكارة والذهاب الغضة وجود والرائي وإذا استعمل في
مشتقياً من جنود المجلد يقال له الشبهة ولذا أفسر بما أبها وهذه ألقوة الخوض
العقل والفرقة العقلية وإذا استعملت في هذه الأمور الباطلة وكلمت ذلك الشبهة
ولا تسمى بالعقل في الشرع وقد يباه به سلك المؤمنين على غيرها السلام فيدلها العقل
قال الفرقة الغضة حتى يقال الفرقة الغضة الغضا بما يعتز في الحق ويعملها عنه
يطلق مجازاً في التذليل التي يشق علينا أن نحملها وهو المراد بها وتجرحه كناية عن حملها
القيام بالأنتقام به وتدارك حتى تنال الفرقة فإن التدارك قبل ذلك لا يفتش سوى الغضة

خلا ويرد على خلاف الترتيب ولا يخفى بعده والمراد بالرحمة احوال المكدرات ويمكن ان
 يكون بالرافة الحالتين والرحمة شرعها وهذا الكيفية الحسن صدق الرافعة في الترتيب الصافي
 الغرة والمطلب العلية والاستيلاء والفرح اذ المراد به حالة النفس تقتضي سرورها
 الامر والعلم ببقا بقا المسائل واصل الادراك فاعلى الثاني معنى الملكة العلية ليعاين العلم
 والفقه مع العطن والفرح عن المحرات والشبهات ومقابلها التيقن وعدم الدبالا يفتك
 ستره في ارتكاب المحرات وقال في القاموس الحرق بالضم والفتح هو حرق صدق الرافعة واذ لا يحسن
 العمل والفرح في الامر والرهبة الحرق من الله ومن عاقبه او من الخلق او من النفس ^{الطاهرة}
 والاولى التعميم ليشمل الحرق عن كل ما يضرب الدين والدينا والمقودة بضم انتاء وفتح الهزعة
 وسكونها الرافعة الثانية اى عدم البادية الا بالامر بل قلنا انما نوجب وقوعه ^{في} ^{الامر}
 في القاموس هذا كلامه كثر الخطا والبطل ولهذا يحرك اللفظ في قوله سقط ^{الكل}
 والاستسلام لا احتيا ولا تعالي فيهما بل من غير التسليم فبقية التوبة الكافي في تعاليم ^{التسليم}
 انك قالوا بالسلام لانها بما يصدر عن الانبياء والائم عليهم السلام ويجب ان لا ^{يكون}
 قبول كما سبق في احوال العلم والمراد بالحق في النفس والاستغناء عن الحق في المال
 فانه عاين اهل فضيلة الحق في القاموس والتسليم في الامر ولما كان التسليم عبارة ^{عن}
 من قال الصورة عن الله كذا الحافظ الحق وفقا به التذكر الذي هو لا يستمر عن الله ^{الخالق}
 ولما كان التسليم عبارة عن زوالها عن المظاهر وكان الحق تعالى بالحق والحق والحق ^{بالحق}
 سائر وسائر كفي في المال والذلة في المادية عن الابلا في العيوب والافات والعاهات قل
 يتخلص من عاصيت فريضها ويرى طريق الحق ومنها والجاهل يتجاهل ويقع فيها من غير تسليم
 وقال الشيخ البهائي في رد العدول ان سلافة الناس منه كبره والحق التسليم من سلاسل السلطان
 منزه ولما نرى ان يدركه البلاء ابتداء الناس من الشهادة كذا القول ^{في} ^{في} قوله بالحق

حان بعض التفرقة والاصلاح ويخرج الى ما ذكرنا والجلع في بعض النسخ بلجيم وهو كلمة
 الخيا و في بعضها باطال العجز انقطع بانها لم يلد وهو على خلاف والقصد اختيارا في الوسطة الا
 منقول واما في الطريق الوسط الموصول الى النجاة والمراد ما اختيارا ما مرجهما بحسب
 الفسطين لا لاحتياج الدنيا فقط والسهولة لسهولة والول للاتب والبركة تكون بمعنى
 الثبات على طريق التسعة في ريادة اعمال الخير فتمتبه الايمان واليقين وتولد ما في سب
 حق هذه الامور اى بدلائلها ونقصها وضادها ونحوه ان يكون المراد البركة في المال
 فهو من الامور الدنيوية فان العالم يحصل من الوجه الذي يصلح له ويصرفه بما ينبغي
 المصروف فيه فهو يزيد وينقص ويبدل ولا يختلف الجليل والعاية من سائر النعم
 العيون ومن الكرامة فان العالم بالاشكر والعفو يعقل النعمة عن الشكر ويستجاب
 في اية النعمة ويقاها من الاعمار والجاهل بالكرامات وما يعرف ذلك اذ كان
 وارثك ما يوجب التباين بالنعوم والاخران على خلاف ذلك ويمكن ان يكون
 ايضا من الكرامات ويظهر مما ذكرنا الفرق بين معنى الوجه والقوام كسبح العبد وال
 ما شرب به ما اختيارا في الوسطة فيحصل ما يحتاج اليه ولا يتحقق بقدر التكاف
 ولكما كاشف للعالمية في الكثرة التي يحصل متاع الدنيا اذ لا بد من قدر الحاجة للنفقة
 والمتعالية وتتم ان يكون المراد في الوسطة الاتفاق وتولد الجدل والبدل في ان
 نعم والذكر في ذلك الفصول العشر في ما هو حقها وكان بين ذلك قول ما لا مرد له
 المتعالية في كثرة الاتفاق ملكة والعمل بالعلم واختيارا للناهي الاصلي ومقتضاها
 اتباع هو النفس والوقار هو النقل والرضا في التباين وعدم الاختيار في التباين
 وتكميل الطبع للمباداة الى ما لا يحصل والخلاص انما لا يقلل انزل ما عاين عليه
 لكل ما يرد عليه ولا يجزئه الا ما يحكم العقل بالحرية له اذ لا يما يما يفرغ صلاح
 الجاهل

والرفعة وان كان وضعها والشرف وان كان رتبة الملكة والخلق فعل ما يشاء
بعله فخلق العقل وعلمه واما الرشيد فيستعينه الله والبر والحق
والمتابعة والفضل والاقتصاد والقبول والكرم والعز بدين الله فهذا ما استحقه العقل
بالرشيد فخلق لمن اقام به على منهاج الطريق واما العاقل فيستعينه الرشيد
والخلق والرحمة والتفكير والتشويق والتذكر والتفكير والجود والسخاء ما يستحقه العقل
بعباده رضى الله وقسمه وما الصيانه فيشعب منها الصلاح والخلق والروح
والقيم والادب والاحسان والتجرب والميز واجتبا بالرشيد هذا ما استحقه العقل
فخلق لمن اكرم به ولاه باصيانته واما الحياء فيشعب منه اللين والراحم والرفق بالله
والسر والعلانية والسلاطة واجتناب الشر والبشاسة والسماحة والظفر واللين
في امره فالناس فخذوا ما استحقه العقل بالحياء فخلق لمن قبل بخصيصة الله وخلق
واما الرشيد فيشعب منها اللطف والكرم والادب والراحم والرفق بالله
والاحسان وتخصيص الفرج واستصلاح المال والاستعداد للمعروف والنهي عن المنكر وتولم
فخذوا ما استحقه العقل بالرشيد فخلق لمن اكرم به ولاه باصيانته واما الحياء فيشعب منه اللين والراحم والرفق بالله
والسر والعلانية والسلاطة واجتناب الشر والبشاسة والسماحة والظفر واللين
في امره فالناس فخذوا ما استحقه العقل بالحياء فخلق لمن قبل بخصيصة الله وخلق
واما الرشيد فيشعب منها اللطف والكرم والادب والراحم والرفق بالله

فما استحقه العقل بالرشيد فخلق لمن اكرم به ولاه باصيانته واما الحياء فيشعب منه اللين والراحم والرفق بالله
والسر والعلانية والسلاطة واجتناب الشر والبشاسة والسماحة والظفر واللين
في امره فالناس فخذوا ما استحقه العقل بالحياء فخلق لمن قبل بخصيصة الله وخلق
واما الرشيد فيشعب منها اللطف والكرم والادب والراحم والرفق بالله
والاحسان وتخصيص الفرج واستصلاح المال والاستعداد للمعروف والنهي عن المنكر وتولم
فخذوا ما استحقه العقل بالرشيد فخلق لمن اكرم به ولاه باصيانته واما الحياء فيشعب منه اللين والراحم والرفق بالله
والسر والعلانية والسلاطة واجتناب الشر والبشاسة والسماحة والظفر واللين
في امره فالناس فخذوا ما استحقه العقل بالحياء فخلق لمن قبل بخصيصة الله وخلق
واما الرشيد فيشعب منها اللطف والكرم والادب والراحم والرفق بالله

والقنوع بقسم الله ولا يجد ولا يعظم الله ما شاع له من الناس فاربعة مراتبه
في السر والعلانية وركب الجليل والتفكير اجود القية والمناجاة لله واما العاقل
فاربعة بصفى قلبه ويصلح عمله ويصلح كسبه ويصلح امره كلها واما العاقل
فاربعة يقضي الحق ويعطي الحق من نفسه ويرضى للناس ما يرضاه لنفسه ولا يبدى
في احد واما العاقل فيكون في شدة ايقن ان الله حق فامن به وايقن بان الموت حق فذر
وايقن بان الله الحق فحذف الفضيحة وايقن بان الجنة حق فاشتاها واليقن بان النار
حق فطهر نفسه للجنة منها وايقن بان المسك حق فغلب نفسه واما العاقل فيكون
يقيم قلبه ويقيم جوارحه ويخلص من نفسه واما العاقل فيكون يخلص من نفسه
ويخلص نفسه ويقيم قرائنه فان كان ملكا احسن الطامع وان كان مملوكا
الملكه وليس له حمية ولا حق فيمن الى من اساء اليه وينفع من ضره ويعفو عن
ويعفو عن الله واما العاقل فيكون يخلص من نفسه واما العاقل فيكون يخلص من نفسه
ويخلص نفسه ويخلص قرائنه فان كان ملكا احسن الطامع وان كان مملوكا
الملكه وليس له حمية ولا حق فيمن الى من اساء اليه وينفع من ضره ويعفو عن
ويعفو عن الله واما العاقل فيكون يخلص من نفسه واما العاقل فيكون يخلص من نفسه

والاوصاف والنعيم في الامور والقوى في طاعة الله فخلق لمن سلم من مضاعف الهوى
فيه الاتصال كلها يشعب من العقل قال شمعون فاجري عن اعلام الجاهل قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان عباد الله اربعة شتمك وان عطاك من عليك وان عطينك
فكرك وان اسرته اليه خالك وان اسرته اليك اهلك وان استغنى بغيره كان غنيا
وان اقتصر جهده لغيره الله وامرته في حق اسرف وطغى وان حزن اليه وان شتمك
في حق وان بكى بخار يفرقه الابواب ولا يحيب الله ولا يما يقبه ولا يبيح من الله ولا يكره ان
اجنيه مذلته قال فيك من لينة ما ليس منك وان عيط عليك مدحته ووقع
فيك من سوء ما ليس نيك فخذوا ما استحقه العقل بالحياء فخلق لمن قبل بخصيصة الله وخلق
واما الرشيد فيشعب منها اللطف والكرم والادب والراحم والرفق بالله
والاحسان وتخصيص الفرج واستصلاح المال والاستعداد للمعروف والنهي عن المنكر وتولم
فخذوا ما استحقه العقل بالرشيد فخلق لمن اكرم به ولاه باصيانته واما الحياء فيشعب منه اللين والراحم والرفق بالله
والسر والعلانية والسلاطة واجتناب الشر والبشاسة والسماحة والظفر واللين
في امره فالناس فخذوا ما استحقه العقل بالحياء فخلق لمن قبل بخصيصة الله وخلق
واما الرشيد فيشعب منها اللطف والكرم والادب والراحم والرفق بالله

والساعات وقال اسئني فليكني المديد فتنقصها فذلت ثم ان المديد فخر على الجبال وقال
اسئني فليكني غداي التار فاذ بات المديد فذ المديد ثم ان التار فخرت وشبهت وفخرت تالت
اسئني فليكني خلق المفاضاها فذلت ثم ان المفاخر فخر على ارضي فليكني خلق السج فرك
امواجه وانارت ما فاقوه وحبه عن حجاب فذ الماء ثم ان السج فخرت وعصفت وكما
اسئني فليكني خلق الانسان فذني واحسانا استبر من ارض وغيرها فذالت السج ثم ان الا
خلق وقال السج اسئني قوة خلق الموت ففهم فذ الانسان ثم ان الموت فخر فخر نفسه قال الله
عز وجل لا تفرقوا في اناجلك بيني والفرقتين اهل الجنة واهل النار فذ احيى ابا
خاف ثم قال والحلم فليكن الغضب والرحمة فليكن السخط والصدقة فليكن المطية
فرا صلب ابدى وديك اعداى بك سلقت الخلق وبذاتهم وديك اعيدهم الخيال
العقل لا يحسن التكليف ولولا التكليف احركى الخلق فاذلة ولا التواب والعقل
والشر منفعه ولا فيها حكمة فلهذا ومن العلم ان تترك العلم بنفس العلم فلهذا
فلا يمكنه العلم منهم واذا ضايع اليها الله علمه عنه ولا يفيق عليه الكلمة بتركه كاي
والسيد الامداد والاستقامة على ما خلق من تصدق فيه والعفاف عن النفس من
والصيانة منها عن الشهوات والكروحات فلذا تنفع عن العفاف هو بالصيانة تفرغ القوا
والاعطين عن غير القلب غير التوقا والباطل باطلا فليس من ارتكبا بالمعاصي واذا
استحكم فيه اللها بحسب الله الزمانه اي علم الانحياز عن الحركه والشهوة والغضب
عدم التملك بالهوى فاليامن فيه يمنعه عن ان يوشى شيا عن رضاه او يركب
الدينه حديد يولاه والربانه تصير وسيلة المدا وتمر في الحيات والمدا وتمر في
توجب تأييد الله تعالى لان كبر الشرب فاذ صار عبدا للوكان دها للشر بطبع كل واحد
عن الخبز الذي رغبه او زهره من الشراذد يكرهه واما ما يشرب من لاه متعجبها منه

السقيم والاقتصاد وغاية اوسطا الممدوح في جميع الامور، وتركها فراطا والفرط
 ويحتمل ان يكون المراد بالانجاب انما هو التبرع، فما يضع اليه كفته بعيدا، اما ما يتبع
 من العافيات فالانجاب اعطاء الله من ان يترك وعدم التعرض في الخلق لطلب النفاة كالسكانه
 لضعف والمذلة وهي من لئام العافيات لان ضعفه عن الخلق ولم يجمع الاموال الكثره منه
 لا يظني ويريد نفسه ويخضع والحق القبول في خطره الاخره ان يترك خطوط الدنيا
 في خطوط الاخره والراحه في الدنيا والاخره ان يجمع الماله الدنيا ايضا ليس له الا
 والعقب وكذلك لا يضيع عن الخلق الخلق في الدنيا والاخره ان يجمع الماله الدنيا
 ليس له المشارك والمشاركات والمطرد والتعريف ونيرها والمقداد المراد فقد احاط
 واوا، حقهم وقد احاط النفس ويومها والاداء اظهر طوقه اذ ترك العافيات
 لضعف العبادات كاهل الحرب والتلكم اذ تترك الموت والحق الاخره والذخيرة والتقل
 في الدنيا والمعاد في خطه خلقه، اما ما يتبع من الصباية فالصالح صلاح فيه شجرة
 من القسا والمعايب والتواضع عند الحق والمخالفة وعدم الاستكانة بتقول الحق
 اجتناب المحرمات والنيهايات والابا في التوبة والرجوع الى الله تعالى بالخير من حسن الاشياء
 ونحوها ونظم ما يمس النفس وعظيمة خاتمتها والهدى من المعاملة فخره في الخلق والاعمال
 لسان الله الغير كسب محبة واختيار الخير وما هو احسن عاقبة واجتناب الشر واما ما
 يتبع من المايل فليس الجالب وعدم العطفه والرافد التزم على الحق والمرافقة
 وهي ما يمكن بين شخصين يرقب ويوجد كل منهما صاحبه اياه به جميع احواله
 ويتذكر ان الله مطلع عليه فينتهي من معصيته ان ترك طاعته والتمس به الى
 غيره ويقتضه كل ان رحمة ويحتمل من حلول فوته والتسليم من البلايا التي
 عليها انما رافد الدنيا والاخره بترك المايل وكذا اجتناب الشر والمظفر هو الوصول

والشجرة بالعصية وأما علامة السرور فاربعة الفجر بالباطل وبقيت ما ليس
وأما علامة العاف فاربعة الحج والسهو واللغو والزيان وأما علامة الكسلان فانه
يبتلى حتى يفطر ويلط حتى يضيع حتى ياتم ويصجر وأما علامة الكذاب فانه يبتلى
ليرصد والغيرة والبهت وأما علامة اللاسق فاربعة الهوى والغف والعدوان
وأما علامة الجاير فاربعة عصيان الرعي واذع الجوان وبغض القرآن والقرآن الطيب
فقال سمعون لقد شفقتي وبقرتني من عاى فغضت حراتي احدى بها فقال
يا سمعون ان لاسق علماء يطوبونك ويقابلونك ليس بولد نيك من خلق ولا اسق
لهم فلا حرة فلا ربة لهم عند الله انما هم تعرياناس باعواهم لا يعيرون انفسهم
يخادعون انما هم ان راوك صالحا حسدوك وقالوا وان راوك فاسدا قالوا لا
فيه واما اراوك من الجنا بليس بخير فاذ انك فقال مات ابليل فقلنا خلق
ليموتوا وتبدل بضعة من الجنة ابد ليس فاذ انك فقال قد ذهب مال فقال
لله الذي اعطى واخذ وذهب على الركاوة فلا تنوعه واذ انك فقال لا اله الا الله
وانت لا تظلم فقل انما السبيل يوم القيمة على الذين يظلمون الناس وما للجنة
من سبيل واذ انك فقال لك ما اكثر احسانك يريد ان يدلك العجب فقل لسانك
اكثر من احسانك واذ انك فقال لك ما اكثر صلاتك فقل تقضى اكثر من صلاة واذ
قال لك كره قطن الناس فقل ما اخذ اكثر ما اعطى واذ انك فقال لك ما اكثر من يظلمك فقل
من ظلمته اكثر واذ انك فقال اكره قطن فقل طال ما عصى ان الله تبارك وتعالى
خلق التسلي فخيرت ونجنت وقال يا شى يغلبني خلق الارض فسطحها على ظهرها
فقلت ثم انما لا يفرجت وقالت يا شى يغلبني خلق الله الجبان وانتهى بها فظهرها
ادنا وامن ان عيب بها عليها فقلت الارض واستقرت ثم انما الجبان فخرت عيا الا
واستقامت

فيظهر ما في تأمل ولبس القول فيها ويحبب الالهام والصفحة بحسب الدنيا والخصلة
ما كان سبب الاطلاق الذميه والحمد اى تاخر العقوبة وعدم المبادرة بالانتقام واما
ما يقتضيه العلم بالغنى عن النفس وان كان فقيرا بالمال ويحصل ايضا الغنى بالمال
ان كان قبل العلم فقيرا ولجود اى يوجب بالحقائق مما الخلق وان كان غنيا بالمال اما العلم
والفعله والامرا ان العلم يصير سببا لجوده بالمال والعلم ونزها وان كان قبل اقصائه بالعلم
جيدا لم يحصل له المنة وان كان يجب ونسب المال لكن العلم يلقى الله بها برهنا ^{بالحق}
العباد واما ان كان قبل العلم هينا حقيرا والسداد من العيوب وان كان في دينه تقيا
او العلم يصير سببا لشفاة عن الاسقام للجسمانية والرومانية والقرى من الله وان كان
قصيا اى بعيدا عن كوام الخلق والقرين الله ومن الخلق وان كان بعيدا عنها قبل العلم
والجواهر ان كان صلفا في الصلوة بالقرى الكرم بآركه صاحبها والقرى ^{للمسكين}
اجارة وقدما للقرى والادعاء فوق ذلك تكبر وهو صلف للكتفى انتهى ^{للمسكين} فيحصل
العلم للحيا فيما يجب ويحصل وان علم الناس صلفا ترك للمراعاة او وان كان قبله
صلفا والاخر هذا الظاهر والارفة والشراف ايضا يحصلان للمعنيين في قياس ما هو الفرق
بينهما بان الرفعة ما كان له نفسه والشرافة ما يعقد اى غيره بان يقتضيه طيب
اليه بسببه او لا وبحسب الحالة الدنيوية والثاني بان الرفعة المعنوية بسبب العلم
الشرقي والمملكة العلوم الفايدة بعد العمل بالعمل والعلم كاسيا في الحقيقة
المنزلة والقرى عند الله واما ما يقتضيه من الشدة والسداد وهو العلم بيقول
والعمل لله على اى ما خرق ما هو فيه او العلم وان لم يكن اجزائه ولو انزله لله
وكذا البر والتقوى والمنارة لعل المراد بها الارادة التي بها تامل افضل المقاصد
من القرب والقوى والسعادة فانه منها من النبيل والاصابه والتحصن على الطريق ^{الشرعي}

إلى البنية والمطلوب وحسن ثناء الخلق عليه وأما ما يقتضيه من الخصال في العلم
 والإصقان والخلق والرفق والمداد ما مهم أحياناً من الأمر بلطف القدير وبإتمام
 بعد التكرار في طريق الوصول إليه بلطف مبادرة واستقبال والحرص ضبط الأمر في
 به بالثقة والتفكير في عواقب الأمر وتقسيم الفرج وحفظه ومنع عن الحرام الزهيم
 من غير استعجال المال أيضاً فائسراً لأنه إذا استعجل في الأمر وأبطل كل ما
 زاد في الطريق فوجب الخسارة غالباً وكذلك الاستعداد والعقد ما كان في القيت
 وكذا الذي من المنفعة إنما يبعثها يتشبه التدبير والجرم والتجسس تصديق الأمر في التفسير
 ما يوجب الخرج عن الأمر فإنه يرد ومنها حديثنا للشيخ عن أن يأكل معهم في مشرب
 أقسم وقهر فلا زاد ولا ينال يخرج به من طبع الأمر واليق انتهى ومع التنازل
 معطوفاً على الطيش واليقين إذ يكثرت العبادات بتقوى اليقين فخلو طاعة الله
 يمكن عطفه على النجاة ولو كان معطوفاً على العمل للملازمة في ذلك أمراً وانما أمره
 بتوبة على المدار مع غيره وهو أن يطيع الله في كل شيء وفرضاً والبرهان الحجة
 وكلاماً واجب وضوح أمره من الخصال التي لا يشك في حجة وكتبته ومخيراً لا تشك
 في ما جازيات الألفاظ ولا في نفس المادى وجوده وعظمته وتوحيده وسائر صفاته
 الطاعة المداومة عليه تعظيم لتلك المبادئ وأدعان بها والمتبعة فخيرها
 وأما ما يقتضيه من الإحسان في العلم ما يرد عن ذلك من الخسران القريب في العلم
 والفرق الأمارة والظاهر والمفارقة لا يمان أن في جميع الطاعات
 ملائقيته إلا بغيره ولا ينفعه وأما ما يقتضيه من طاعة الناس فالله الخالق
 من كل شئ لا يرد هذا العقل الخالص عن مخالطة الشهوات والأهواء والقبول
 والعودة بين الخلق والاسراج للعلماء وأمر الجاهل الذين في العالم يمكن أن يكون

اجرة قال الهيرودس انا ادى دخل الرب بالفتح والكرامة وقد هبته وجميع امره
ملك وبطانة انتهت قوله ص فامر به خذوه اغتالوا موت ولباطون الحوالة فاسد
الملك ولما علمه الحسد الطاهر ان سقط احد راجع من السائح الكهان وكان ان اجبه
كما في وصايا الفصح حيث قال الحسد ثلث علامات تغتال باذئاب وتبين ان اذنه
ليفتت بالمصيبة قوله يتواذي القيسر وتقصير ولا يتم به قوله لا خلاف لهم الحلة
الفتح للخط والذنب قوله ص وانما ليسر لعل المراد دخول الجنة ليسر الا قد دخل بها
بسبه فيكون فعل ومجملان يكون مرصدا ان الله موجب ليسر وتيسر ليسر في قوله
يكون ان يكون ليسر فعلا من قولهم مرى عن العثم ان اكتشف هذا الفكر بصر
يكشف عنك الخرم اعلم انه كان في القبول غنة يفعلها طال ما عشت فترانا
نات بيننا عاليا فخرنا اسقطناه وما في اخر الجاهل كتميل البيان ان كل من
يؤمن تعالى مطلوبه غير عما فوقه والله العالم من كل شيء وصيا في الكلام فيه وقد
استواء العالم وانما ارزنا الكلام في شرح هذا الجذر اذ استقاء الكلام فيه لا ياتي الا
الكتاب مفرد موضوع لذلك وغدا بالقديم يسلم من الجاهل ان العالم
مخفة العالم ان لا يدع عن جعل عليه ويجاز عن ظله ويتواضع من هودوسه
يا ابن قنوقرة طلب البر والاراد ان يتكلم نذر فان كان خير انكم فغم وان كان شر
سلم واذا عرضت له فتنة استصعب بالله واسكنه ولما نزا فادى فضيلة
استنيرها لارة المياه ولا يدع منه الحسن فملك عشر خصال يعرف بها العاقل وصفة
الجاهل ان يظلم من خاطله ويتعدى عن هودوسه ويتواضع من هودوسه
كل من يعرف نذر ان حكم اثم وان سكنت بينهما وان عرضت له فتنة سارخ اليها
فان راى فضيلة اعرض وابطاعها لا يخاف في غير القديس ولا يدع فيها
ممن

أما كمال حقيقته على الناس بما اتاهم من العقول وأفضى إليه وصله للبلاء والتعديرة أي بعد
ما اكتمل عقولهم من العلم بيان ما يلزمهم عليه ومعرفة في الكافي وضرا المبينين بالبيان
والادعاءين فكأنه من دلائل الربوبية والحدائقية أو ما اظهره لنا ما جعلته
وقدرة في الأداة وفي انفسهم والأول انب بالترقيع والخلل والليل والشمار على ما
في هذا النظام المشاهد بان فيها حدا ومجلا لا ض خلفه وبغيره فقولته هو هذا القول
الليل والنهار مختلفة وأقوا وتما في النور والخلل أو الزيادة ودخل هذا في الخوا
في القول والعقرب حسب العرفي واختلاف كل ساعته من ساعاتها بالنظر إلى الامكنة المختلفة
فأينما عثر فرصت في موضع وظن لاخر وهكذا والفلك في مفرجا جميعا وهو السفينة
وقال في قوله بما ينفع الناس ما مصدرة أي ينفعهم من المبركات والمجربات وما انزل من
الناس ما من الاصل الابتداء والثانية المبين والساتر فيعلم الفلك والكتاب وجهة
الجلو واجزاء الارض بالثبات والانهيار والتمزق وبث فيها عطف على انزل او على
فان الدواب يكون باخشب ويعلش في المطر والبث النثر والتفرق والمراودة بغيره
أما تعريفها فبما فيها قبول ودور وجوبها وشمالا اوقها احوالها حارة وباردة وما
ولينه وتغيره ولوا في اوجها حارة للحرارة وقارة للعبان والتمزق السخرى او الاثر
يقشع مع ان الطبع يقتضيه اجماعا حتى يأتي امر الله وقيل مسخر للرياح فقلبه في البحر
الله تعالى وفي الآية دلالة على لزوم النظر في خواص صفاته تعالى والاستدلال بها في
وحدته وعلمه وقدرته وحكمته وسائر صفاته وتروى جواز ذكرها في الجواهر والتمارين
والسائر في طلب الأثرات والامتنع اهانام تجعل الله عز وجل حليلا في معرفته بان
لهم مدرا فقال ونحوهم الليل والشمار والشمس والقمر والجوهر سخران بامر الله فلا خلاف
لغيره يقولون وقالهم والكتاب المبين السجدة قرأنا عزنا على كل علم نفعون وقالوا

عليه والاعقل انما يحسن خايف واجهدهم سعي من بعد عن النبي صلى الله عليه وآله فقال طرس العقول
بعد الامكان بالله التحبب الى الناس صدق قال اول المؤمنين قد ليس للعقل ان يكون شافعا
الا في نكاح من طلعوا من اخطوة في معاد اوله في غير محرم صدر روى ابو النضر قيل له
العقل قال العمل بطاعة الله والعمل به روى ابو رسول الله صلى الله عليه وآله من يجتهد فقال له
فقد لا يجتهد فقال بل هو معا بانما المجتهد من اثر الدنيا على الاخرة شكر روى عن
امير المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وآله يعني للعقل ان كان عاقل ان يكون له اربع ساعات
من التقار ساعة صباحي فيها يتبر وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة ياق في العلم
الذين يصرون في امر دينه ويضعون وساعة يخلى بين نفسه ولذتها من امر الدنيا
فيما يحل ويحرم وصية موسى بن جعفر في هشام ابن الحكم وصية للعقل قال روى
ان الله تبارك وتعالى اشره العقل والهمم في كتابه فقال لفرع ربه عن الذين يتعمقون
العقل اما القرآن ان مطلق الى اعطاه فيجب احسنه الذين اذارت دوا وبين امرين فيها
لا يمكن الجمع بينهما يختارون احسنه اربع الاول يحتمل ان يكون المراد بالاحسن الحكام يحتمل
ان يحتمل القول في مطلق الكلام اذا من قول الحق ولا ضد له بل اذا فاسمها اختار الحق
منها وفي نقد ربه ان يكون المراد بالقول القرآن او مطلق المواعظ يمكن ارجاع الصبر الى
المصدر والمذكور في هذا ان يتصور احسن ابتداء في هشام بن الحكم ان الله يسل على كل النكاح
الحج بالعقل وافضل ابره بالبيان ونظمه في ربوبيته بالادلة فقال ولهم الله واحد
لا اله الا هو الرحمن ارفع ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار من
بحر في البحر بما ينفع الناس وما انزل من السماء ماء فاخيا به الارض بعد موتها
ففيها من كل ابره وقرى في الزمان والسموات السبع بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون
المراد بالبحر والبحرين والا لبعيا والا وصياء عليهم السلام والا فتجارة ونظم

[illegible]

يرىكم البرق خفا وطعا ويترن من السماء ماء يحيى به الارض بعد موتها اذ في ذلك الاية
للقوم يعقلون في ذلك دليل الله ذلك دليل اى كلام من الايات المذكورة في سابق الا
حقا وقوله تعالى وسخر لكم ارضها كلها فاعلم وسخرت بالرياح والجن جميع ارضي فاعلم بها
الكل في سخرى الله خلقها ودبرها كيف شاء وقرا احصى النجوم سخرت من الكواكب
والجنى يكون نفيعهم الحكم بتخصيصه وروى ابن عمر الشمس والقمر ايضا وقوله تعالى يريكم
سعدكم وبقدر انا وصفه لمخبري اى يريكم بها البرق خوفا من الصاعقة او تخريب
الماثل والزروع او من السافرة وطعما اى في الغيث والنبات وسخر الزروع والقيم
فيها على العلة لعل لازم للعلل المذكورة اذ امرتهم بيقولهم وذوقتهم والمفعول المنكر
مقدس وصفا فاذ ارادة تخوف وطع او ابتاويل الخوف والطع بالاختافة والاطلاع او
الذات عن كونه شفاها يا هاشم ثم غطاه العقل من بينهم في الاخرة فقال وما الحياة
الدنيا الا لعب ولهو والذكر الا ذكر خير الذين يتقون اخلا يعقلون وقال ما او يتقون من شئ
منها الحياة الدنيا وقيمتها وما عذابي خير واجتنب فلا تفعلون وما الحياة الدنيا الا
لعابها الا لعب ولهو بل هي للناس وشغلها فما يعصب عنفة وائمة والمتاع ما يتبع بزيلا
فما ثم خرف الذين لا يعقلون عذابا ثم ذكرنا الاخرين وانكم لتعربون عليهم مصيبي بالليل
فلا تفعلون قوله عز رب انا معقول قوله خوفا ويعقلون اطع الله التنازع والذكر
الاحول ولاى بعد ما جئنا لوطا واهله واهلكنا قومهم وانكم باهمل مكة لتعربون عن شاكلهم
في متابعيكم الا التمام فان سدوم في طريقه مصيبي في داخلين في العقاب وبالليل ارساه
او زار او ليل اذ ليس فيكم عقل تعبرون به برياضة ثم بين ان العقل على العلم فقال
الامثال فيقر بها الناس وما يقضاه الا العاقلون يا هاشم ثم ذكر الذين لا يعقلون فقال واذا
يقول لهم ابتعوا من الله قالوا لا نتبع ما الفيا على اياي انا ولا كانا زانهم لا يعقلون

وتشكك باهتمام لكل شئ دليل ودليل العاقل المتفكر الصمت وكل شئ مبطية
العاقل التواضع ولكن يكمل ان تركب ما نصبت عنه في الحافة العقل
في الموضوعين مكان العاقل ودليل العقل والعاقل المتفكر فانه يحصل الى المطلوب
بالفكر عن شئ الكما في محتمل ان يكون المراد ان التفكير يدل على ان المرء عاقل ولكن اما
بعدة محتملها ومطية العاقل التواضع ومع التواضع يقوى على ما يدل عليه عقله
ويؤيد من الله بما عمله ومع التفكير وعدم طاعة الله يضعف عقله ولا يقدر على اجازة
الامور كالرجل العاجز عن الوصول الى المطلوب ومع ضعف العقل اظهر كاختفى باشتا
لو كان في ذلك جوف وقال الناس انها جوف وكان في ذلك لؤفة ما كان يفعل في
تعليم انها جوف وكان في ذلك لؤفة وقال الناس انها جوف ما صار له وان تعلم انها في
حاصلة عدم الاعتدال بحدج الناس والاقتناع بنبأهم باهتمام ما نصبت انباءه ويصوب الى
عباده الا يعقلوا ارجح الى العباد ما ما يهتم الى عقل العباد عن الله لا يعقلون ان
الانبياء والارسل عنهم السلام باهتمام ما من عبدا لا ملك اخذنا صفة ان يتواضع
الله ولا يتعاطى الا وضعت الله باهتمام ان الله في الناس محققين حجة ظاهرة باطنية فاما الله
نارسل والانبيا والارسل واما الباطن العقل باهتمام ان العاقل الذي لا يتصل بالادان
شكوك ولا يفتد بخام صبر باهتمام من سلطانا في ثلث مكانا اعان هواه على عدم
من طلم من فكره يقول املد وحكي في حكمة بعضون كان صرا وطفا من غير تفرق
نفسه كما اعان هواه على عدم عقله ومن عدم عقله اخذت عليه دينه ودينه وبيانه
فمن رغب في ذلك من تلذذ مستد يا واضاف الى الفكر انما شية اوله شية والتدبر ذلك
ان يقول لا مل يقبل الدنيا ولذا انها في عقل من التفكير والاطراف الامر الى الله المستقر
نير قاسم وعو الطراف بالفضول اما لا لا اذا اشتغل بالفضول شغل من الحكمة فزان
تفكير

والكلم بالفضول اوله انما سمع الناس منه الفضول ولم يقبلوا بحكمته ولا قدره اذا
عجل الله عن قلبه الحكمة باهتمام كيف ينكر الله عقلت وانت قد شغل عقلك في امر
ربك والطف هرا الى علة عقلك بيان ان الكثرة تكون بعض القوم وبعض الظواهر وهذا
مختلفها ولا يقابل التي وعين عقلك انما في الامر للمصلحة بر تعالى باهتمام الصريح
على مفرقة العقل من عقل الله تبارك وتعالى عقل اهل الدنيا والمراد من هذا ان غيب
منها عند تبارك كان الله في الوضحة وصاحبه في الوضحة وغناه في العيلة ومعه في عيشة
بيان عقل من الله وجعل له موزنة في الوضحة وقوا في امره وشيئا اعطاه الله العقل
او علم الامر يعلم بغيره الى الله بان اخذت من انبائه ونجته بغيرهم السلام اما بل واسطة ان
واسطة او بغير عقله الى دبره في عقل الله معلوم غير تعليم بشر وغناه او بمعنى ان
كان اهل الدنيا غناهم المال هو غناه بالله وقرره وما جازت والحق في الحافة من غير
عشرة وهي الضيلة والرجل لا فرق باهتمام نصيب الحق لطاعة الله ولا حاجة الا بالانعام
والطاقة بالعلم والعلم بالعلم والتعليم والعقل يستقد ولا علم الا من عالم وباني ومعرفة
العالم بالعقل بيان في الحافة في عقل الحق ونفس امام صدره او فكل من يريد انما نصيب الله
الحق والحق والحق بالرسول واتزال الكتب لطاعة في امره وغوايه والتعلم
بالعقل يستقد ويستد تحكيم ومن لا يتقوا بعض التدقيق والاذعان ومعرفة العالم في
ومعرفة العلم بالعلم وبما هذا اظهر والفرق ان احتياج العلم الى العقل من جبين فهم ما يقويه
العالم ومعرفة العالم الذي ينبغي اخذ العلم عن باهتمام دليل العمل من العاقل وقبول مقتضى
كثير العمل من اهل الهوى والجهل ودو بيان في من العلم باهتمام ان العاقل في
بالدفع من الدنيا مع الحكمة ولم يرضى بالادب من الحكمة مع الدنيا لذلك ربحوا خاتم
بيان بالادب من الدنيا الى القليل واليسير من الحكمة الكثيرة ولم يرضى بالقليل من الحكمة

الدنيا الكثيرة باهتمام ان كان في نفسك ما بكيفك فادف ما في الدنيا بكيفك وان كان
لا ينالك ما ينالك فليس شئ من الدنيا فيك باهتمام ان العقل فكل من فضول الدنيا فيك
الذنب وتلك الدنيا من الفضل فيك لا ترضى من الفرض باهتمام ان العقل فيك
الدنيا من خبوا في الاخرة لانهم علموا ان الدنيا طلبة ومطلوبة في طلب الاخرة طلبته الدنيا
حتى يتوفى منها وزقه ومن طلب الدنيا طلبته الاخرة فتاثر الموت فيفسد عليه دينه
واخرته بيان في ان الدنيا طلبة ومطلوبة والاخرة طلبة للموتان يوصل اليه ما عند
من الترفق المقدرة ومطلوبة يطلبها المرء في طلب الاخرة طلبة يطلبه لتوصل
اليها جليل المقدرة يطلبها الطالب للتعلم واما كخبرية بالاعمال الصالحة باهتمام
من اراد العيش في الآمال من ارض العبد من الحسد والسلا مرقه الذي في نفسه انما الله في نفسه
بان يحكم عقله في عقل قبح ما بكيفية استغنى عن نعم يفتقر ما بكيفية لم يدر له الغنى البذر
باهتمام ان الله جل وعز من قبح ما كبحين آثم قالوا ربنا لا تخرج قلوبنا بعد اذ هد
يقنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت السميع العليم ان القلوب ترفق في قبح
انما عاينها واما انما لم يفتقر القوم من لم يعقل من الله ومن لم يعقل على الله لم يعقل
قلبه على معرفته فانه يعبرها لم يعبر حقيقة فانه قلبه ولا يكون احد كذلك الا من كان
قوله لفضل مصدقا وسرم لعل الله ما افق الا ان الله لا يد على الباطن الحق من العقل
الاظهار منه وناقضه بيان التوفيق للبل والعدل من الحق واما انما هل كان
له قوله عليه السلام من كان من قول لفضل مصدقا صيغة اسم الفاعل اي بمعنى ان
او لا يامر بتم بامر غيره يكون قوله مصدقا لما يفعله ويمكن ان يقرأ صيغة المفعول
قوله لان الله الى اخره اما العقل من يخفى في الانسان لا يعرف وجوده في شئ الا ما يظهر
في الجرم من آثاره اما العقل الحسنة النائية عنه ويمكن ان يكون المراد بالعقل العرفية

باهتمام كانا هير الشئ من عا يقول ما من شئ عبد الله به افضل من العقل وما تم عقل
المرء من يكون منه خصال شتى الفكر والشهوة ما هو ان في الرشد والميمنة ما هو ان
وقبل قوله مكلف ونصيب من الدنيا الوقت ولا يفسد من العلم دهر الذي احب اليه
مع الله من القوم مع غيره والتواضع احب اليه من الشرف فيشغل تليل العرف من ذلك
كلهم خير امته عير ويستقل ليس العرف من نفسه ويعد الناس كلهم خير امته واتهم زعيم
فنه وهو تبارك بدار دهر اي تمام دهر ومع ذلك احب اليه من الشرف والدار الذي
الدينون او ذل النفس وعزها وترفعها وهو تمام اكمل امر من امر الدين يتم بدار
كلما جميع انواعه على ما سياتي في تفسيره موضعه انشا تعالى باهتمام من صدق لسانه في
عقله ومن حسن نيته زينة وزقه ومن حسن به باخرا واهله مرقه عجم بيان شئها
منه على الميراث والخير والاراد الا على من عا على الحسنة باهتمام لا تخفى العقل الحكمة
فقطرها ولا تمنعها اهلها في ظلمهم باهتمام كما تركوا لكم الحكمة تاركوا لهم الدنيا بيان
الحكمة العطاء باهتمام لا دين لمن لا يؤمنه ولا مروة لمن لا عقله وان اغنى الناس قدر الذي
لا يرب الدنيا نفسه خطر اما ان ابدانكم ليس لها من الله البقرة قال تبصروها بعينها بيان المرء
الانسانيه وكما لا الرجولية وهي الصفة العامة لكل امر اختلافه وحاسن الاواب والظفر
والنصب والقدرة والمزلة والسبق الذي يتراهن عليها الكل محتمل باهتمام ان امر المؤمنين
ما كان يقول لا يحسن من صدره للحسن الا جليل خيرة ثلث خصال العبد اما شئ ونطق اذا
تجمل القوم عن كلامه ويشير الى الله فيه فيه صلاح اهلهم في كبح في شئ منهن فيفسد
أفهم الحق وقال الحق بن عا عليها الكما والطلب من الخوا فاطموا من اهلها قبل باين من
من اهلها لا لا الله في عقله دعا في كتابه وذكرهم فقال انما يتكلموا ولا اكله قالهم العقل
فعل على بن الحسن عليه السلام بحساسة التقاضين داعية الى الصلوة والى العطاء واية زيادة

وطاعة ولاة العدل تمام العز واستقام الملة عام المودة واد شاة المستحقين قضائهم
النية وكذا لا بد من كمال العقل وفيه راحة الدين عاجلا واجلا بيان اداب العلم
فيما في العقل وبما يستعمله وتعلم اديهم والنظر في احوالهم واجلهم مربية لزيادة
واستقام المال ونحوه استقام المال اي استقامته بالقيامه والمكاسب دليل تمام الاستقامة
وموجب له ايضا قوله قضا الحق انما في شكره فانه عليه حيث جيلة موضع شكر
او شكر انما في العقل وهي من اعظم النعم والعدل اخيرا ظهر باهتسام ان العالم لا يجد من
يحتاج تكديبه ولا يشغل من خاف منه ولا يجد ما لا يقدر عليه ولا يرجو لما يعجز عنه
ولا يتقدم على ما يحتاج اليه من غير ما كانا في قوله تعالى من يحيا بماله ويحكم بالحق
من الله في السر والعلانية والعدل في الرضا والغضب والاكساب في الفقر والغنى وانما
من قطعكم ونهوا عن ظلمكم وتعطوا عن من حرمكم ولكن نعلم انكم عابوا وصنتم فكم
قولكم ذكرا وايامكم والليل والليل عليكم بالسقاء فاقبلوا بغير حيلة ولا يرسل الله شيئا
الغنى والكرم والتعدي يعنف وتترك الرزق والخلقة وكلها محتمل والسر والعلانية
بالنظر والمطلق والرضا والغضب اي سواء كان راضيا عنكم فيكون راضيا عنكم
والاصل ان لا يصير رضاء عن احد او ينهيه عليه سببا للفرج عن الحق والاكساب
الدنيا والاخرة باهتسام وحكم الله من استقام من الله حق الحيا حفظ الرأس وما حوى والدين
وما دعى ذكر الموت والى وعلم ان الآخرة محض نور بالمعارة والآخر محض نور والآخر محض نور
بالشعرات وما حوى ما حواه الرأس من العين والاذن واللسان وسائر الاشهر
بالنقص عما حوى عليه والبطن وما حوى ما حوى من الطعام والشراب بالاكساب
من حرم والى بالكرس لانها من الاصول في القبر والجنة محض نور بالاكساب
الامتياز في المعارة في الدنيا باهتسام من كانت نفسه عن امرها لما قال الله عز وجل
يحيى

الكتاب

يوم القيامة ومن كلف غيبه عن الناس كلف الله عن غيبه يوم القيمة بيان الغربة
الذلة والراء المعاصي والا فالدنيا الاصل في البيع بطلب المشتري والاستقام
ذلك والمراعاة تاجوا الله وتعلم العباد والاكسبة العبد ليوصله فكم تكثر اشهر
العقوبة ونعم فاستقام باهتسام ان العالم لا يكون وان كان فيه هو باهتسام
في ذاته سيفه رسول الله صلى الله عليه وآله انما الناس مع الله من ضرب غير ضارب وقيل غير
قاتل ومن قتل غير مولى الله فيكون قاتلا فاما انما الله في غيبه فكم تكثر اشهر
محدثا لا يقبل الله منه يوم القيمة من اعدا بيان لعدا الله في الدنيا والسيف بالهجر
ما يعيق عليه لحفظ الفروع بات كالمح وغيره قال البرهري والفريزادى في الدواية للعلامة
المعلقة في اخره الرجل يات من العتب وهو البني والحق من الحد والحد غير تاتله او يات
قتله او تاتله من غير تولى غير مولى الله او المستوفى الذي انقلب الى غير معتقه او ذاب
الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
واما ما دعى الاخير في هذا الاخير بالحق والحد والحد غير تاتله او يات
قال في النهاية في حد يات من غيبه من اعدا بيان لعدا الله في الدنيا والسيف بالهجر
المعتك الذي ليس يعتك ولا يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
والمعتك الذي ليس يعتك ولا يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
والغنى هو الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
بالبدعة واكثرها على ما يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
التعريف والعدل العبدية والعدل العبدية او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
الكامل وهو الاكساب والعدل العبدية او المولى الذي يات من غيبه او المولى الذي يات من غيبه
والعدل بالاعادة كما سيات باهتسام افضل ما تقر به العبد لوالله تعالى في المعارة

به الصلوة وتزاول الدين وترك الحسد والغير والفرج بيان يمكن ادخال جميع العقاب
الفردية في العز لا يستباح عدم القوف كما ورد في الاشارة الكيفية بدو باهتسام
اصلي اياك الذي هو مالك وانظر الى يوم هو اعدله الجواب فانك موقوف وموقوف
وخذلوع غفلك من الدهر واهله فان الدهر طويله قصيرة فاعلم بانك ترى في احوالك
لكن طبع في ذلك واعتقل عن الله وانظر في ضرب الدهر واحواله فان ما هو عليه
كما ولي منها ما تبارها وقال علي بن الحسين عليها السلام ان جميع ما طلعت عليه الشمس
مستارقا لا يرد وما ربحها بربها وسرلها وجعلها عندك من اولياء الله
واهل المعرفة حتى ان الله كفى الظلال ثم قال الا تخرج هذه المظلة الاهلها يعني الدنيا
فليس لا تفنك من الآخرة ذلك يتبعها بغيرها فانه من رضى الله بالدنيا فقد رضى
بالجنيس بيان طول الدهر ففهمنا لا يات في قصرها بالآخرة او كل شخصي واخذ من غفلك
من الدهر والمضي والاذن الخالية وتقبل ان يكون المراد من كل شخصي باعتبار ان قال
الفرج ابادته الظلال بالكرس شخصي الصبح وهو الفجر وهو بالعداء والفجر بالعيش والحب
لكل وظلال وان الظلال من كل شخصي شخصه او فكره ومن التواضعا والكرس شخصي
منه والظلال ما انما من شجر والظلال بالظلم ما يستظل به والظلال بالظلم ما يستظل به
ما كان شخصيا فيضها الظلال وقال الطيبي الظلال ما تظن في الشمس والقمر ما يظن في الشمس
اخر فحتم ان يكون المراد في الاشياء ذوات الاظلال كاشعور والمراة وعين او المراد
التشبيه بالظن الذي هو نوع من الظلال فان الظن كاشعور اشبه بالدنيا من سائر
الظلال او ما فيه من الاشياء بالحق والظلال والانتقال اي الظلال المتغيرة بالظلال
وقال البرهري المظلة بالظن ما يبقى في الظن من الطعام ومنه قوله الشاعر عصف الدنيا
لما ناله ايام كحلام فانما اقول لا يخفى حسن هذه التشبيه اذ كلما يتيسر لك من الدنيا

فغولها من قد اكملها قبلك وانتفع بها غيرك اكثر من انتفاعك وترك فاسرها
ياهتسام انما الناس يجر الجرم ولكن لا يعبدى بها الا من يعرف حمار بها ومنها
وكذلك انتم من سون للكله ولكن لا يعرف بها منكم الا من على بها بيان لما كان
معظم الانتفاع بالخير من حرفة الاوقات وجهه الطريق فلا سقاء واستماله ولا من رقة
لكل الامم بكثره تعاهد النجوم بالعرف حمار بها من انما وعلا لها وما بها وما بها
سببها لذلك للكله لا ينتفع الا بالبركة فاعلم انما واستماله بالعرف فوايدها وانما بها
كثير من رقة ياهتسام ان السبع صلى الله عليه واله قال الحمار بين يا عبيد السوء
كم طول الخلقة وتذكر في شوقها وموتة مراتها وتنفوس طيبها ومفقرها لذلك
تذكر ومن رقة على الاخرة فيطول عليكم اسد وتنفوس ما تفنسون الله من غيرها وانما
وتحرق بالعبادة السوء نفق الحق وطيبوه وادقوا طعمه وتجو طعمه وفيه شام كله لذلك
فاخلص الايمان واحلوه تقوى وحلاوة وينفعكم غيبة حق اولكم فوجدتم سرا حاتين
بالظلال في ليلة مظلمة لا تستقام به ولا يفرح منه من رقة لذلك ينبغي لكان تاخذ
الحكمة من جودها معه ولا يمنعكم منه سؤر غيبه فيها يا عبيد الله انما حق اولكم
تدرك مرض الاخرة الا بركت ما تجتنب فلا تنزل بالوقرة غدا فان دون غيرها وباللة
وقضا الله فيها بعدوا ويرجع حق اولكم انما حليس عليه ومن من الناس ارجع قبل
ها من عليه الدين واحسن القضاء وكذلك من جعل الخطية ارجع واكلها من عمل الخطية
وان اخطى النوبة واناب وان صغار الذنوب ومحقها من مكر يد اليس تحرقها لكم من
ها في عينكم فتضع وتكثر ففهمكم حق اولكم ان الناس في للكله بجلان فجل انتقامها بقول
وصدقها بفعلها ورجل انتقامها بقولها وصفتها شغلها فشتان بينا ونحوي للحمل بالفضل
ودين للعلماء بالفعل ودليل العلماء بالقول يا عبيد السوء اتقوا اسبابكم سبونا

[illegible]

لجسادكم وجباهاكم واجعلوا قلوبكم بيوتاً للفقير ولا تجعلوا قلوبكم بيوتاً للغني وان اجبرتم عند الله لا تشكروا له شيئا وان امركم على الجأ
لا نهدكم في الدنيا بما يعبد السؤلان تكونوا شبيها بالارءى الخاطفة ولا بالانثى الخائفة
ولا بالذئابة العائرة ولا بالاسد العائنه كما تقتل بالارءى كذلك يفعلون بالانثى
فريقا تتخطفون وفريقا تخذعون وفريقا تقتلون بهم جميعا اقول لكم لا يفي من الجسد ان
يكون ظاهره صحيحا وباطنه راسدا كذلك لا تقضي اجسادكم التي قاتلها جسدكم وقاضيت
قلوبكم وما يفي عنكم ان تنقوا اجسادكم وقلوبكم وفسدة لا تكونوا كالخمد يخرج منه القمل
الطيب وعسل القمل كذلك انتم تخرجون الكلمة من افواهكم ويبقى الفل في صدقكم ^{تسبيل}
الذي انما مثلكم مثلها السراج بضيئ للناس ووجدت قضايا يابن اسرائيل راضوا بالباطل ^{بما}
لهم ولوجوا في الزك فان الذي يضيئ القلوب المبيدة من الحكمة كما يحيل الارض المسنة والار
سكان عبدة الشرب والفيق وقد فطم السبع منهم من منه الضم وهو من قبل افاضه الموصوف الى
الصفه كقولهم حاتم الجود وسنة من اقربها اى شقة الانفاق عليها وما اقتضت من الرق على القلب
والضم والعلية كما مر اقتضاها جميعا صيغة الجمع والضمير راجع الى الذين اختلفوا فقله ما تقتضون اليهم
من قولهم افضى اليه اى وصل بغيرها من الذين ونفخها والفتح بالفتح البين فمضينكم كمن
انفع القرن وكسرهما اى لا يوصل لعله مفرق وعقب كل غنى بالسراية وبه والغنى ان يقع الغنى
وكسرهما وسكون الطاء وينفع الفاق وكسر الطاء وهن مذمتن لتجلب عن شجرة لا يهل فيها به
الادل الحربي ويرى فيه اشغال النصارى وسوء غشته فيها اى تترك عمله بتلك الحكمة ولا
تظار النصارى خبر ولعل تعديته بالباء بغير ان يستقدر وتختل ان يادة وقوله فدا
اى ينزل اولا النصارى ويروح اى ينزل اخر النصارى وقوله اروح اى اكثر راحتهم
وحققتها بفتح اليم والفاء والراء وسكرة الطاء ومصدر بمعنى الحفارة والذلة والاعوان
المنه

الشاخب قال تعالى يا ايها الذين آمنوا الله حليم غفور لما فعلتم فاحذروا ان يرد عليكم ما كنتم تكتمون
 لا ياتي ما قال ولا ما قيل فيه وكان ابو جعفر رضي الله عنه يقول يا بصيغتي العالم ان
 هذا السان مفتاح خزيره ومفتاح سر فاحتم على فليكن كما تحتم على ذهبك وورقك ^{منه}
 المراد بالسكنى العار من عيب الكلام والمكشور من الماسون منهم تعديبا والحاصل
 ان الناس في كلامهم على ثلاثة اصناف والشيب المداوي والخزن والعييب والجزء ^{منه} من
 الحسن للجانس ثلاثة اقسام وقام وشاخب هالك يقال شخب شخب فهو شخب شخب
 شخب فهو شخب اي اسلم من الامم وانما للجزء ما اكل الاثم يا هشام بشي العبد
 عند يكون دار جهنم وهذا السابق يطره الغاء اذا شاهد واكله اذا غاب عنه ان
 اعلى حسد وان اتلى خذله اذا سرع الخبر ثوبا البر واصرع الشرعوبة النجوم ان سر
 عباد الله من تكرار مجالسة لحنه وهل يكتب الناس على من اخرج من النار الا حصايد السم
 ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يهنيه بيان الاطراء بمجاورة النار في المذبح والكلاب
 فيه وخذله اي تركه عن نفسه والبيع التعدي والاستطالة والظلم وكل مجاورة في اللذ
 وقوله من تكلم ما يقع التاء الخطاب او بالفتح البناء المفعول وقال الفراء زاد
 كبه قلبه ومرع كابه وقال الجوهرى كبه لوجهه او مرع فاكبه على وجهه
 وهذا من العارض وقال الجزري وفي الحديث وهل يكتب الناس من عارض مباح في الكلام
 الا حصايد السم اي يقطعونه من الكلام الذي لا خير فيه واحدة باحصية تشبيها
 بمجد من الزرع وتشبيها للسان وما يقطع من القول بما لا يجلي الذي يحدد به
 وقال يقال هذا امر لا يعنيني اي لا يشتغلني ولا يهمني ومنه الحديث من نضل اسلام
 التزك مالا يهنيه او لا يهتم به يا هشام لا يكون الرجل من شأ حتى يكون الرجل ناضلا
 واجبا حتى يكون عارلا لما يغني ويرجو يا هشام ان الله جل وعزى وجلال ^{عزى}

وأما عقابا أن صاحب الصلاة يا علي ما حيفت وجدها فدايتك وقيل المراد أن يترك
عنه حكمة لا يصعبها ولا يتعبها بحسب ما يطلب من أخذها عموما ولا يحجب تعريف
الحكمة إذا وجد من يتحضرها ونسبها فلا يتخلل في الدليل كالمقالة وقال في النهاية
في الحديث فاقاسوا بين ظهر أيهم وبين أيهم ظهر قدامك كبرت هذه اللفظة في الحديث
والمراد بها أنهم اقواسوا بينهم على سبيل الاستعارة والاستقاراء لهم وتوالت فيهم
ووزن مفتوح تراكيبا ومنفعة أن أظهر لهم قدامه وظهوره فهو مكتوف
من جانبيه ومن جانبيه ومن جوانبه إذا قيل بين أظهرهم ثم كثر حتى استعمل
في آثارنا بين الغلام مطلقا باهتمام فقام من العلم ما جردت وعلم الجاهل فاعلم
وعظم العالم أحله ودفع مناهجته وصغر الجاهل تحيله ولا تفرقة ولكن قوته
وعلمه بيان الطرد والاعتناء باهتمام أن كل نعمة عززت عن شكرها مال له سبعة
توافقت بها والظاهر المؤمن صلات الله عليه أن الله عبد الله الكبر والحيثية
فانكسر عن المنطق وأهم لفعلاء عقلا يتبعون الله بالآمال الزكية لا يستعمل
له الكثرة ولا يرضون له من أنفسهم بالهليل يوفد فافهم أنهم أغفلوا أنهم لا يفتنون
لهم المراد بالخير التوكل وتوكل النفس ولكن لا عدم المقدمة أي أن الله يا علي ترك
شكر التوكل والاستعانة بالسابقة في الزمان أي يسبق بعضهم لغيره في القرب إلى الله بالأعمال
الطاهرة فمن أفاضها والأناحية والأكياسة العقل والفضلة باهتمام الحياء من الأعمال
وإيمانهم في الجنة والعباد من الخفاء والخفاء والظاهر إيمان الأعداء بفتح الباء عند الله
وكل بلا قبح والخفاء حمود في اختلاف البر والصدقة وقد يطلق على البعد عن الأعداء
قال المصنف في الخفاء الملائكة العشرة والخريف في المعاملة وترك التورق باهتمام التوكل
تشرع فرائض وسالم وشاغب فاما الرجوع فلذلك كرهه ولما السام فالكسب وأما
الشامب

وقد رقدوا وعلو في مكان في لا يؤثر عبد هو في علو هاهنا لا جعلت الغنى في نفسه وحقه في آخره وكففت عليه صيته وسمعت السموات والارض رزقه وكنيت له من ولاء تجارة كل تاجر قوله في كفا في منزلة ودرجة ورضي قوله وكففت عليه صيته يقال كفتته عن امره فترددت عليه والضمير العبد والفساد وما هو في معنى الضياع من الاصل والمال وغنمها وقال في المهابرة في الرجل ما يكون من وعايشه كالصناعة والقارة والزراعة وغيره ومنه الحديث انما ضيعته اى كثر عليه معاشه انتهى فيجوز ان يكون المراد صرفت عنه ضياعه وهلا كه بتعني من لا يتقوا او صرفت عنه كسبه بان لا يحتاج اليه او جمعت عليه كماله في النهاية لا يكفها الا يجتمعها ولا يصحها ومنه الحديث من اخل من كلف عليه ضيعته اى جمعت عليه معيشته وديارها اليه وهذا المعنى ظهر لكن ما وحق الكلف بهذا المعنى لا في كلامه وقوله وكنت له من وراء تجارة كل تاجر فيجوز ان يكون المراد وكنت له تجارة القمار لا سوقها اليه الثاني ان يكون المراد اني اكن مهابرة سوى ما اسوقه من تجارة التاجر من الثاقلان يكون معناه انا له عرضة فانه من منافق تجارة التاجر ولعل الاول اظهر يا هشام الغضب ضياع الشرف والكرامات يا ابا الحسن خلتا فان خالفت الناس فاستطعت ان لا تخلوا احدا منهم الا من كانت يدك العليا فافعل بيان اليد العليا المعطية او الغضبة يا هشام عليك بالرفق فان الرفق بين الخرق شرف ان الترفق والرفق وحسن الخلق من الدين والدين في الرفق قال العفريت ابادى الخرق بالضم وبالنزاع خذ الرفق وان لا يحسن العول والمترقب في الامور والحق يا هشام قول الله هل جزاء الا احسان الا احسان جزى في المؤمنين والكافرين والذين

من صنع اليه معروف ضلوه ان يكافى به وليست المكافات ان تصنع كما صنع حتى ترى ضللك فان صنعت كما صنع ذلة الفضل بالابتداء يا هشام ان مثل الدنيا مثل الحية مستها لين وفي جوفها السم القاتل فخذها الرجل ذو العقل وذو الجهل اليها العقبان يا هشام اصبر على طاعة الله واصبر مع امر الله فاما الدنيا سعة فامضى منها وليس تجد له سر ولا خزنا وما له ارباب منها فليس تعرفه صريحه فالتسعة التي انت فيها كما قد اعطيت بيان في الآية كل من مات بغير علة فقد اعطيت ومات فلان عيلة اى شأنا يصح يا هشام مثل الذي يامتل ماء البحر كما شرب من العطنان اذ اذ عطا حتى تقيهله يا هشام اياك والكبر فانه لا يعقل الحجة من كان في قلبه متغالا حبة من كبر الكبر رداء الله من نازعه وداوم آية الله في الناس وجهه والكرخي في الحديث قال الله تعالى العطفة انما هي والكبرياء وداني ضرب الربا والاذا لم يشك في الاقراد نصفه العطفة والكبرياء ليسا كسائر الصفات التي قد يتصف بها الخلق بما نكاه الله بهما بالانوار والمداواة لان المتصف بهما يشك ان كانا انسان ولا يشك في اذراع وردائه لانه كذلك لا يشك ان يشك فيهما احد يا هشام ليس هناك من لا يشك في كل فان عملنا استرا ومنه وان عمل سينا استغفر الله منه وتاب اليه يا هشام تمثلت الدنيا ليس في حصة امرأة وناقل لها ان زوجت فقال كثير ان كل طاعت قالت لا بد لك فقلت قال السبع في ارضك الباقين كبر ولا يقرب من المناصير يا الزبدرة العين موروثة وقد تطلق بها الحى ويقال رزقه حصة حتى اقبلت ونظر ضحا فغلى لاول العدل المراد بيان شوقها فان الحرب ينشأ من رقة العين او ينشأ عنها وعن الثاني ظاهر في الثالث كناية عن شدت الغضب والاول اظهر ووجه كونه تم وتجمع يقال لمن وقع في هلكة لا ينجو فاقول بغير الله والنجى وهو منصوب

المصطفى وقد ترفع يا هشام ان شئت لك في عيشه فان كان العزم صيدا استغنى اكله وان زعم الروح العقل فاذا كان العبد عاقلا كان عالما بربه واذا كان عالما بربه ابصر بربه وان كان جاهلا بربه لم يرق له دين وكما لا يقوم العدل الا بالفضل والعدل وكذلك لا يقوم الدين الا بالامر والامر بالدين بالنية الصادقة والنية الصادقة لا بالعدل يا هشام ان الله عز وجل يثبت السهل ولا يثبت في الصلابة فاذلك الحكمة تعرف قلب المتواضع وتعرف قلب المتكبر الجبار لان الله جعل التواضع آلة للعقل وجعل التكبر من آلة للجهل والاعلم ان يتجده ومن خفض راسه من شفع الى السقف برأسه استظل بجنه واكثر فذلك من رتبوا وضعه خضعه الله ومن تواضع لله وضعه بين السهل والارض للدين التي تقبل الزرع والقمح صفة وهي الخالص الذي لا يثبت وتعرف التواضع اى تعيش طويلا وتعلم انهم اى يعطى القلب مورا ويضئ الناء ويخلى لهم ارضهم للحكمة والقلب مورا ويخلى اى طال وعلا ويخلى راسه اى كسر والخفض ضد الترفع والكنه اى ستر وحفظه ضد الخلق والبر يا هشام ما اتبع الفقر بعد الغنى واتبع الخسرة بعد الفسدة واتبع من ذلك العار لانه ثم يترك عبادته الشاك الخ والواقع العبادات يا هشام لا تحب العيش الا لرجل مستمع واعى عالم لاطن بيان العيش في البرية وواعى حافظ يا هشام ما قسم بين العباد افضل من العقل نوم العاقل افضل من سهر الجاهل وما قسم الله نبييا الا عاقلان حتى يكون عقله افضل من جميع حوله المتكبرين وما ادى الصلابة فريضة من فريضة الله حتى عقل عنه الاجتهاد بالجهل في الطاعات يا هشام قال رسول الله ص اذا رغب المؤمن في حرم فادفنا منه فانه يلقى الحكمة والمؤمن قليل الكلام كثر العمل والمنافق كثر الكلام قليل العمل يا هشام وجه الله الى اذود الله العباد لا يجعلوا بيني وبينهم عالما فحقنا بالدين يا هشام

عن ذكره وعن طريق محبتي ومناجاتي اذ لك فطاع الطريق من عبادي ما ادنى ما انا خافع بهم ان انا نزع عبادتي ومناجاتي من قلوبهم بيان في نزع من الاضياء فطاع طريق عبادي يا هشام من تعظم في نفسه لغته ملائكة السماء وملائكة الارض ومن تكبر على اخوانه واستطال عليهم فقد ضا دا الله ومن ادعى بالدين له فهو غنى غير بيان من تعظم على عذابه يا هشام اوصح الى الله اذ وجدته واذ احب اليه من تعظم فان الملوك قلوبهم محجوبة عنى يا هشام اياك والكبر على الدنيا والى الاشارة بملكك فان تعظمك بعد مقتدته فذلك ولا خرافة في الدنيا كذا ان القار ليست لها فاني تفضل الرجل يا هشام جالس اهل الدين شرف الدنيا والاخرة وشرفه من العاقل الناجي من كبره وشرفه من الله فاذا اشتهر عليه العاقل الناجي فاليك والحكمة فانه ذاك العاقل بيان اهل الدين هم العاقلون شرابع الدين العاملون بفطانتهم والحق الجاهل يا هشام اياك وخطة الناس ولا تشبههم لان يحسدونهم قالوا ما من انا من به واهم من سائر كبره من السباع الشامية ويضيق العاقل ان اعمل علة ان يستحي من الله ان يترك له بالدين ان يشاء في عمله اهل عينه واذا فخره امر ان لا يندى في ايها خير واصوب ففخر ايها اهل الجاهل ففخره فان كثير الصراية جافه هوال والدين ان تعذب الحكمة في نعمها الجلالة قال هشام فقلت له فان وجدت رجلا طالبا غير ان عقله لا يتبع اعطيه الله اليه قال لا تطلق له في الصلابة فان خاف قلبه فلا ترضه من الصلابة واخبره من المتكبرين فان العالم يدرك عا اهل علم لا يصدق قلبه في امر اهل من عاقل عنها قال فاعظمهم حل عن السوا ليعتق منهم من فتنة القول وعظيم فتنة الرد واما الله لم يرفع المتواضعين بقدر تواضعهم ولكن رفقهم بقدر عظمتهم وعبدة له ورفقوا بالمتواضعين ولكن انهم بقدر عظمهم ولكن انهم بقدر كبره وجوده ولم يرفع المحزونين بقدر خنهم

ولكن فزهم بقدر افه وحته فاطن بالزوف الرحيم الذي يتوكلون يوده باولماته
فكيف بين فوجيه وما ظنك بغير الرحيم الذي يتوكلون عن من يعاديه فكيف بين فوجيه
دونما عبادا للخلق في بيان الساع الفادية اعلموا فله بالافسار العادة له فزفه
اروى نزل به وهو قوله ١٤ والادان فطس الحكمة كذا في النسخة التي عندنا واولها فيه حذفا
والحذف الا في قلبه الحكمة اي باطلها من ذلك فتر من لا يستحقها بان يقر على صفة الجور
او على المعلوم اي قلبه الحكمة اي باطلها من ذلك فتر من لا يستحقها بان يقر على صفة
الجور او على المعلوم اي قلبه الحكمة فاقفا تاخيلا يستحقها وان يكون بالظالم
الاول في معنى الاطلاق فانهم يقولون انقلب متى كلام اي صدره بغير مدية قوله
له في النتيجة انما ذكر له شيئا عن تلك الحكمة الملقب بوجه الاتقان والافادة الرجوع من
السكن والافادة والفتلة الوال الاستقامة قوله بغير باطلها اي بسبب انهم وضا
او طلب رضاه باهتمام من اجب الدنيا ذهب خوف الآخرة من قلبه وما اعدا عبد له ما
دا ولدنا نياتنا الزود من الله بها وان داو الله عليه غيبا باهتمام ان العاقل اللبيب
من ترك ما لا حاجة له به واكثر الصواب في خلاف الطريق من مال الله ساء عمله باقتنا
لونه ايت سيرا لا حلا لك عن اهل بيانه اللبيب العاقل والتوصيف للتوضيح والتأني
والهاتما اغفلت باهتمام اياك والطبع عليك بالياس خلف اليراع الناس ومن
الطبع في الخلق في ذلك لا يفتقر الى العقل واخلاق المروءات وقد يكون
الغرض والذباب والهم عليك بالاهتمام بترك ذلك وكل عليك وبها قد
لقد جاء عن هرا هرا فانه واجب عليك كجهادك في الهشام فقلت له فاني
او بهم بما جادة لا اقرهم اليك واما لك وارقم بك واعظم لك عداوة واه
لقد تفضي ما جددت منك ومن يرحم غدا بك عليك وهو ليس الموكل بوسا من
١٤

فله فقلت عداوتك ولا يكون اصبر بجهادك فلكل ذلك صبر بجهادته فانه
اضعف منك ربك في قوته واثقل منك ضررا في كثرة شره اذا انت اعصمت بالقدرة
اعتمد بالقدرة فقدر هدي الى صراط مستقيم بان العقل هو الاستلاب والخالق والخالق
والذي في السمع والخلد والرائح على اللبا وقوله ونحوه من قول الحق والجلد وبها
الحق والبر غيب كما قال قوم وخزن للزمنين عن القتال باهتمام من اكرم الله بملكه
الطيف له عقل بكنية مؤنة هرا وعلم بكنية مؤنة جعله وقضى بكنية تخافة الفقر
باهتمام احذر هذه الدنيا واحذر اهلها فان الناس فيها في الربعة اصناف رجل مترك
معاقر لهره ومعلم متفرع على انو على الزواكرا ليس على بقراته وعلمه عن
دونو وما جادل يستصغر من هو دونه في عبادته يجب ان يعظم ويقر ويدبر
عالم اعرف بطريق الحق بحسب القيام به فهو عاجز او مغلوب ولا يقدر على القيام بما
فخص من مكرم بذلك فهو مثل اهل زمانه ووجههم عقل بيا ن تروى في البر
سقط والمزود والواقع في الهالك التي اخرج القلوس منها والمترى الناسك المستبد او
المتفكر اي متعلم القرية في قرى يستل من بقراته كما ذكرنا في يستل ويمكن ان يفي فيه
معناه والاحتلال الفضل ووجههم عقل لعل الدان عقلم او جرد عن الله من عقل
غيرهم او هم اوجه الناس للحقل باهتمام اعرف العقل وجده والجلد وجده تكن
من الهاديين قال باهتمام فقلت لا تعرف الاما عرفت فقلنا لا يا هاشم ان الله خلق العقل
بها لعل خلق خلق الله من الرعاين بين من يرضى عن شره فقال له اذ يراى
ثم قل له اقبل ما قبل فقال الله جل من خلق خلقا عظيميا وكرمك على جميع خلقه
ثم خلق الجبل من الحجر الكبار فقال له اني قد فاضل في كل له اقبل فلم قبل
فقال استكبر ففعله ثم جعل العقل حسنة وخبين خيرا فلما دى الجبل

ما اكرم الله بالعقل وما اعطاه اخبره العداوة فقال لجهل يا رب هذا خلق
مخلق خلقته وكرمته وقدرته وانا ضله ولا قوة لي براعطي من المبد مثل ما
فقال تبارك وتعالى نعم فان غيبتي بعد ذلك اخر جرك وجهدك عن جاري من
وحدة فقال قد ربيت فاعطاه الله حسنة وسبعين حسنة وكان مما اعطى العقل من الحسنة
وسبعين حسنة الخير وهو وزير العقل والشر وهو وزير الجهل الايمان الكفر التصديق
التكذيب الاخلاص النفاق الرجاء القنوط العدل الجور الرضى الخط الشكر الكفر بالياس
الرجح التوكل الحرص الرافة الخلقة العلم الجهل العفة التفكك الزهد الرغبة الرقة الخوف
الوهبة الجراة التواضع الكبر التؤدة العجلة العلم السفر التهمة هذه الاستسلام الاستكبار
التسليم التجر العفو للمعد الرحمة التسوق اليقين النكاح الصبر الجزع الصغى الانتقام الغنى
التكبر السهو الخلف الضياء الفتا مدل القطيعة الفتنة الشرع الياس والذبح العداوة
الوفاء والعذر الطاعة العصية الخوض التظاهر التسلية البلاء الفهم الغباء البصر البصيرة
المداواة الكاشفة سلامة الغيبة الماكرة الكفاة الانشاء البر المعنى الحقيقة التسوية
التكرار التيقن الاذاعة الانصاف النظام النفي الحسد النظارة القدرة الحياء الخفة العتدال
الربعة انتيب السهولة الصعوبة العافية النبوة القوام الماكرة الحكمة الحزم الوفاء
السعادة الشقاء التوبة الاحرار الخافة التهاون الدعاء الاستكثار النشاط الكسل
الفرح الحزن الاغتراف النجا الخجل التشوع الجور صدق الحذر في القيمة الاستغفار الاعتزاز
الكفاة الحق بيان النفي في الحسد عن النفس والظاهر انه صنف في الحق كعدة الرقا
وقوله لبا باهتمام لا يتحقق هذه الخصال الا لبي او صغي او من امن الله قلبه
لا يان واما سائر ذلك من المؤمنين فان اعلم لا يغفلوا من ان يكون من بعض هذه الخصال
من اجابا العقل حتى يتكلم العقل في يتخلص من جنس الجهل فصد ذلك يكون في الآخرة

العلماء مع الانبياء والاوصياء عليهم السلام ففنا الله واناكم الطاعن باب التواضع ومن
الذين من سعدي ابن يزيد عن عبيد بن هلال له سمعت ابا الحسن يقول ان احب ان يكون
المؤمن محبة قال قلت والحدث قال العلم ارض عن عبد الطاهر بن بن زيد عن الزهري بن
عن محمد قال قلت لا يصح ما بال الناس يعشرون ولا يعلمون قال ان الله تبارك وتعالى
حين خلقه جعله بعبادته بين عينيه وامله خلقه فلهذا اسباب الخلقة جعل الله بين
عينيه واجله خلقه فلهذا فمن ثم يشاور ولا يعلمون بيان لعل الدان يكون الاجل بوعينه
كوترة داما متذكر الله كما يقال فلان جعل الموعت نصيبه من يكون الامل خلقه فلهذا
الامل وعدم خلوص بباله فلا يطول امله وهذا شارب والعرف واللعنة يقال تبارك وتعالى
ظهره اي تركه ونسبه فرا التايل انه ما بال الناس مع كونهم من هذا العقل لا يعلمون
ولا يرون جهلهم كما ينبغي في تحصيل العلم فالحجاب ان سبب ذلك ما حصل لادم بعد
اكتساب تركه الا الى وسريه اولاه من شيئا من الميت وطول الامل فان تذكر الموت يحث
الانسان على تحصيل ما يرضى به بعد الموت قبل سلاطه وطول الامل يوجب التسرف في جهل
الغريات وطلب العلم ويجعل ان يكون من السابا العقل عقل المعاش وتبين امور الدنيا
والمعلم علم ما ينفع في المعادى ما بال الناس امرهم عقال لا يفوتون شيئا من مصالح
دنياهم وافرارهم مسوا كما هم لا يعلمون شيئا فالحجاب هو ان سبب ذلك شيئا من
وطول الامل فانهما سببا ان لترك ما ينفع في المعاد يكونه وسببا في قصر الجهد في تحصيل العلم
معرفة امور الدنيا كما انها نصيب عينه داهيا ويجعل ايضا ان يكون المراد بالعقل العلم
ينفع في المعاد والمراو بالعلم العلم الكمال المراد من العقل فاما ما بال الناس يملكون الموت
والنساب والعقاب ويؤمنون بها ولا يقررون ان تلك العلم في امانهم فهم فيما يعاون من
انهم لا يعلمون شيئا من ذلك والجواب ظاهر في الظاهر ان هذا قصصا من التناهي

جماعة عن أبي الفضل التميمي عن عبد الله بن الحسن بن إبراهيم العلوي لبيه عن عبد الله
الحسيني أن أبا عبد الله بن جعفر الثاني عن عمه أبيه عن علي بن عبيد السلام قال قلت لأبي عبد الله
نعماني صدق به ما ذكره كتابه قلت المبرج بن علي له ما فإذا حكم ظهر ما نزل الله ثم ولتم وتفرقت
ولحن القول قلت من جعل شيئا عاداه فأتى الله بالكدور ما لم يحضه أبوه وقتلته ما
وقية كلامي فأنزل الله قصة طالوت أنزل الله أسطفاه عليه حكمه واداره
والعلم والحكم وقتل القتل في كل فأنزل الله ولكم في القصص حجة لا والبالاب بيان
مجنون من يستحق له ما لا يعرف كاله ولا قصده ولا صدقة في نفسه ولا كذبه وفقائه
إذا حكم وعلمه ولم يفرق ثم جاب قسم بحروف وشغل القول السلوب وإمانته إلى جهة
وقرينة ومنه قيل الخلق لا يعلمون بالكلام على الصواب واللبطعة العمة وما عهد
العباس النعمي عن عبد الله بن النعمان عن سعيد بن أوس الأنصاري قال سمعت النبي
أحد يقول أحت كل على طلبه قول علي بن أبي طالب عليه السلام قال سمعت ميان
قال الجوهري هو بمن النشي أي عيلة أي من بعدهن النبطية عن يوسف بن عبد الرحمن
عن الحسن بن ذريح والطاهر بن عمار عن ابن عباس قال قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
قلوا العلم فإن تعلمه حسنة وسلامته تسبيح واليتم عنه جهاد وتعليمه لمن يحمله
صدقة وبزله لأهله خصال وهو عند الله لأهله قرينة لا تزعجهم للعدل والبر وسالك
بطلبه سبيل الجنة وهو بائس والوحشة صاحبه والجهنم دليله المراء والقراء
خصال وسلاح عا الكرام وذئب الاخلاق يرفع الله به أمتا ما يجعلهم في الجنة ثم يقدري
هم ثم توأما علمهم وقبيلهم آثارهم وتوابعهم لا تملك في قلوبهم مسجونهم باقتصر في قلوبهم
يستغفر شئ حتى تنزل الجور وهو الموت أسابع أتوا فلهما لا تالاهم جميع القلوب ومن لا
بصار من الحي وقول الأبدان من الضعف وبزله الله حامله من الأبدان ومنه جاب
القول

الجمهورية التامة بلوغ الحمية في الشئ وقد تم فكها فمضمونهم اعمول به وفي الحديث
مضمون اى موعود به وفي الحديث مضمون ان لا يفتحن من مضمون اى موعود به وفي الحديث مضمون
بالعلم اى سيجي في حكمه اخذت عن علي بن الحسين صلوات الله عليه (انك اذا نادى
طالب العلم قال له جابا بوضعية رسول الله يقول ان طالب العلم اذا خرج من منزله وضع حلة
وطب ولا يلبس من الارض الا سمحة الى الارض السابقة بآيات ما يمكن ان يكون المراد
بتبج الارض تبج اعلمها من الله وله والحق ولا يعتمد ان يكون المراد انه لا يمكن
وثاب هذا التبج الغرض وقيل تبج ضعيف فلما دان لك السيد المرفوض قال انه
خلاف ضرورة الدين ويعتمد ان يكون المراد بتبج الجادات والحيوانات ما يصلح
بأنها من المشروبات اذ العالم معدل في بقايتها ونظامها وانتفاع ساير خلق بها
العالم بأزاد كل واحد ما فيها تبج له والله يعلم ان سائر التبج من الرضا عن آياته
عن علي عليهم السلام انه قال العالم ضالة المؤمن من آمن بالمعنى من المرائي عن علي بن الحسين
جعفر بن محمد بن موان عن ابيه جعفر بن محمد عن ابيه عليهم السلام قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لا يجتمعان في نفس حتى يفقه في الاسلام وحسن سمع في الوجه سائر الكرم
عقبة اهل الخبر سائر المعنى من ابن قولويه عن ابن عامر عن الاصطفاي عن المقري عن
جابر بن علي عن ابي عبد الله عن ابي الحسن فيما وعظ علي بن ابي ان قال له ابني اجعل في
ياك ولدايك وسامك نعيمك في طلب العلم فانك لن تجده نفعيا مثل انك
تسعى الى من الامهاني بيان معناه الخى على ما ذكره في طلب العلم ومدرسته فان
تلك تعجب خيرات ما قد حصل في حيا به وخيانته ما لم يفتحن الجعالي قال جابر
الشيخ الصالح عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ياسين قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
عن الرضا عليهم السلام الحسن بن ابي بكر عن ابيه عليهم السلام قال قال امرؤ منكم

لا يملكون خفيين ذلك الجواب ظاهر يتقدم اليه على العلم فيرجع الى ما ذكرنا من ان
اعلم اواب العلم وادابه وافراده واحكامه بايقين من العلم وحصول طلبه والحسن عليه
وقرب العالم والعلم السنان في الاستدلال على الحق من التوفيق من محمد بن سنان عن الفضل
والصادق ع قال رسول الله ص قال علم الناس من جمع علم الناس الى علمه والى الناس
قيمة اكثرهم علما واقل الناس قيمة اقلهم علما قوله للزبير ع في باب اعطاء الرسول سلمه
المكتب عن علي ع ابيه عن الصادق ع عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
رسول الله ص من سلك طريقا يطلب فيه علمه الله به طريقا يوصل الى الجنة والى الجنة
لنضع اجرتها الطالب العلم متى به وانه يستعملها بسبب العلم في السماء ومن لا يدرى حتى
الطوب في البحر وفضل العلم على ابا الفضل العبد الموقر ع في باب التوجه ليلة البدر واد العباد في
الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم فمن اخذ منه اخذ
واثره ومن تركه تركه ابيه مثله من احمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن الصادق
مثله بيان سلك به الباء المتعدية الى اسلكه الله في طريقه رسول الله في الاخرة في
الدين يتوفيق عمل من اعمال الخير فيحصل الى الجنة في الاخرة او في الدنيا بتوفيقه وفي طريق
الجنة سلك الله له طريقا من طريق الجنة قوله لنضع اجرتها اي لنكون في ذلك الا ان
وقبل معناه بسط المباح لاجله عليها وتبليغه حيث يريد من البلاد ومعناه العوض في
طلب العلم ويريده الاول ما سبق في من يخرج بقا وقوله يعني به رفعه الى الاجل ويريده الثاني
حالاته ويدل ان ما بينه وبين كونه في قوله ع لم يورثوا دينارا ولا درهما اي كان من علم
ميراثهم العلم ويكن عمله على الحقيقة بان لم يرق منهم دينار ولا درهم لم يخطب خطبته اياهم
الذين فيهم بعد وفاته النبي ص ولكن ابلغ من العلم في ذلك فكلت ابراهيم بن محمد بن
عبد العظيم الخ في قيمة كلامه بحسنه قال بعبارة اخرى سياتي في موضع اخر

[illegible]

والمرئىة الوسته والفاحة القرية والوجدة والحدث واللمة والدليل على المراء
وانزاله والاعمال على اهلها والذين عندنا لظلمة يرفع الله به ارقاما فيجعلهم الخيرة
تقتبس انهم ويجعلهم نفعا لهم وينزل اياهم وترغب للآنكة في خلقهم وانما
يختمهم وفي صلاتهم تبارك عليهم يستغفر لهم كل عيب ويبسح حيتان البحر وهوا
وسباع البر وانعام الارض والسموات من الليل وضياء الابصار من الظلمة ونور الانوار
من الضعف يبلغ البعيد منا زلا الخيا ويحيا لسرا لابر والذبح جانا على الدنيا واخر
الذكر فيه يعمل القيام ومداينة بالقيام به فطاع الرب ويعبدوه وفصل الاحكام
يعر الخلال والحكام العلم امام الحق والحق نابعه يلهمه السداد ويغير الاشياء وتولي
لرحمة الله منه فخلق ذلك المفضل وصننا جعفر بن عيسى بن ممدنا عاز محمد بن
الاربعين بن هاشم بن عبد الله بن كذا بن جعفر بن عاصم بن رجا بن ابيه عن عبد الرحمن بن
عمر بن حبان قال قيل العلم في تلبية الله احسنه فذكره في كذا وجدنا محمد بن
سنان الاندي عن ابيه عن محمد بن الحنفية عن حسن بن حسين بن علي بن ابي اسباط بن
علي بن ابي طالب عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عن شيخ من اهل البصرة عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عن حديث الرضا عليه السلام بيان فقال اقبلت منه ناراً واقبلت منه عمدا استوفرت
والنار علم البرقي وسع للآنكة باجتمعت لها اظهار المذكة والادافاة البركة واستافاة
آساكنا الراعي من ابي عبد الله جعفر بن محمد بن ابا عبد الله بن علي بن محمد بن ابي عبد الله
سما العالم بن علي بن ابي طالب بن الاموات وانما لم يعلم ليس فخره كل شئ حتى حيان البحر
وهواسته وسباع البر وانعام الارض والسموات من الليل وضياء الابصار من الظلمة ونور الانوار
من الضعف يبلغ البعيد منا زلا الخيا ويحيا لسرا لابر والذبح جانا على الدنيا واخر
الذكر فيه يعمل القيام ومداينة بالقيام به فطاع الرب ويعبدوه وفصل الاحكام
يعر الخلال والحكام العلم امام الحق والحق نابعه يلهمه السداد ويغير الاشياء وتولي
لرحمة الله منه فخلق ذلك المفضل وصننا جعفر بن عيسى بن ممدنا عاز محمد بن
الاربعين بن هاشم بن عبد الله بن كذا بن جعفر بن عاصم بن رجا بن ابيه عن عبد الرحمن بن
عمر بن حبان قال قيل العلم في تلبية الله احسنه فذكره في كذا وجدنا محمد بن
سنان الاندي عن ابيه عن محمد بن الحنفية عن حسن بن حسين بن علي بن ابي اسباط بن
علي بن ابي طالب عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عن شيخ من اهل البصرة عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عن حديث الرضا عليه السلام بيان فقال اقبلت منه ناراً واقبلت منه عمدا استوفرت
والنار علم البرقي وسع للآنكة باجتمعت لها اظهار المذكة والادافاة البركة واستافاة
آساكنا الراعي من ابي عبد الله جعفر بن محمد بن ابا عبد الله بن علي بن محمد بن ابي عبد الله

[illegible]

عن أبي بصير عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العالِمُ والمُتعلِّمُ شريكان في أجر العالِمِ العاجِلِ
والمُتعلِّمِ الحِرْولِ أخيراً فسوى ذلك بين محمد بن الحسين عن محمد بن عيسى عن أنس بن مالك
ومعا عن محمد بن عبد بن مسلم عن أبي جعفر قال قال أنس بن مالك تعلم العلم منكم له مثل
الذي يعمل به وله الفضل عليه تعلم العلم من محبة العلم وعلموه أكثركم كمالكم العلم
بيان فضيله نافع العلم وقوله كما علمكم أي من غير حريف ومحمد أن يكون في كتابه
سما محمد بن محمد بن محمد بن الحسين بن يوسف بن مكارم عن أبي الربيع بن محمد عن جابر بن
صفر عن قال ما من عبد يندد في طلب العلم ويرجع إلا خاض الرصداً دخلت فيها
أما ط ب ر ابن عيسى عن محمد بن أبي بكر عن سليمان الجعفي عن جابر بن أبي عبد الله
العالِمُ والمُتعلِّمُ في آخره سواء أي في أصل الأجر لا في قدره لكن لما في الأجر كما
ما جيلوه عن عنه عن الكوفي عن الحسن بن محبوب عن يوسف بن عقاب بن محمد بن
الربيع بن محمد عن جابر الجعفي عن أبي جعفر ع ما من عبد يندد في طلب العلم أو يرجع
نفاخر الرخصة ويهتف به المثلثة رجا بن أبي الله وسلك من الجنة مثل ذلك السلاء
ما من زار العالم لله وطلب العلم لوجه الله فأكبر زار الله سنن أي من سنن
أي الجار وحسن أي جليل عن أبي محمد عن أبي الوضئ صلوات الله عليه إلا أنها التا
لا خير في دين لا تقفه غير ولا خير في دنياه لا تدبر فيها ولا خير في دنياه لا تدبر فيها
لعل المراد بالله من فيها وتلك الأمراء والتقيين التفكير فتألفا وما يدعوا إلى ترك
العبادة ما لم يرجع لبقيا الحرام أو الشهوات أيضا عن أبي الربيع عن أبي عبد الله
عليه السلام يا أيها الناس اعلوا أن كل الذين طلب العلم والعمل به وإن طلب العلم أو
عليكم من طلب المال أن المال مقسوم بينكم فمنكم من قد شقه عادل بينكم ومنه
وسمي كما سوا العلم منكم عند الله كل من يطلبه منهم فاطلبوه واعلموا أن

[illegible]

فكان الانتقام التراض عند الحائز والملايق ينفى خيرة العلم فهو كبد بلا روح لا
يصير عبداً الا في هذا العالم المقتات على مخرسان جميع القرات و ذكرها رجب الطالب
وبما ذكرها كان لا يلا المالباس اى عن يوش عن ابي جعفر الاحول عن ابي عبد الله
قال لا يصح الناس من يشاوا او يفتقروا من اى وروى ابن القيم عن يوش عن
احبابها قال سئل الحسن بن موسى بن جعفر هل يصح الناس نزل المسئلة تحتها يكون
اليه قولا حسن النوفى عن السكون عن ابي عبد الله عن ابيه عليهم السلام قال ان الرجل
الله ص ان كان مسلم لا يجمل في كل جمعة فيما يتفق فيه امر دينه و دياره عن غيره
يعظمه ان كان رجلا مسلم بيان المراد بالجمعة الاسبوع تحية لكل باسم الجوز
بن جبر الا شري عن الصادق عن ابي عبد الله عن ابيه قال قال عوف بن وهاب لم ينجح
طاهل اذ لم يعلم ان يتعمق عوف وحده ان امانة الطالب ان رسول الله صلى الله عليه
بالم قبل ان يلقى وقيل ان ذبح وجه بين اصبغى الوسطى والى على الايام ثم لا لاما
والمعلم بربك ان الامر لا يخرج من باب الناس بعد لعل المراد بالجمعة ايضا الفرض واشد
من مناتها ليجر تحت واحد فعمله وعلمه من قبله عوف بن وهاب عن ابيه عن ابيه
قال سمعت رسول الله ص يقول المكلة لتضع اجنتها لطالب العلم حتى يظا فيها خبر
عوف قال النبي ص فيه احدنا على الحسن من الف عابد وقال من ير الله به خيرا
بفقيه في الدين وقال من من لودع بصره في العلم ساعة بقى في ذلك الجهل الداف
هو طالب العلم لا يمتدح حتى يفته لك بيان او هنا بمعنى ان اول الايمان
والثبات بالكر الاجتهاد في الامر واستاد الفتى والجد بما عوف قال النبي ص العاشر
عند اهل حقا ممة تطليه منهم فقال الصادق عوف لعلم الناس ما فاعلم بطوبى
المجرب وعوف في الحديث ان الله اودع الحكمة والرياسة في القلوب مع ما عوف قال النبي

كثرة المال مفسدة الدين مفسدة القلوب وانه كثرة العلم والعمل يدور على الدين يربط
الى الجنة والنفقات تنفق على المال والعالم ينكر على انفاقه وانفاقه بذه الى حفظه
ورسلته واعلم ان حكمة العالم واتقاه دين يدا الله به وطاعته محكمة
للسنات مخافا للسياات وحقيرة المؤمنين ورفعة حياتهم وحيد الاحدق
عنهم بعد موتهم الى العالم ذو فضائل كثرة فراسه التواضع وعينه البصيرة والسمع
واذنه النهم ولسانه الصدق وحفظه الخس وقلبه حسن اليه وعقله مبررة
الاباء بالانبا والامور في الامور وفيه الرحمة وهمة السانعة ورجله ذرية العفا
وحكمته الموعد ومستقر النجاة وقاية العافية ومركبة الوفاء وسلاحه لي الكلام
وسيفه الزمان وقوسه الماراة وجيشه محاربة العلماء وماله الادب وفخيره
اعتبار الذنب وذاته المعروف ومعاونه المواعيد ودليله الهدى ورفيقه
صحة الاختيار بيان مفسده وعكس واخرها كل منها امامنا ناعلم ان هذه هي
اراس القاداس كما كان في بعضها لا يجمل بعض الروح كالا عني ولا حرفة العلم لما
يحدث به ثم انزع اراذ التلبه على فضائل العلم فتنه شغوى كامل وبعانيه اعوام
مكتضا وقى كلامه راحته بعضا خافه وبعضا باطنة كالخطبة والقد والعدل
والحقة والحكمة وله مستقر راحتي ومركب سلاح وقوس جيش ومال خيرة
وفادى ما وعيد وديل ورفق كلها مشورة راحته ثم انزع بين افعاليه هذا الخس
الروحاني يجمع اجزائه على الصلح الجسماني كمال التلبه واضحا بان العلم اذا
قلبه انسان يملك جميع جواهره ويظهر آثاره من كل منها فراس العلم وهو التواضع
يلك هذا الراس الحسداني ويخرج منه التلبى والخفة التي هو مسكها ويستعمل فيها
قضية التواضع من الانكسار والخشوع وكان الراس البدني بانفاقه ينفق حيوة البدن
فكلذا

واللسان واليد والوجه والبياض
فالظاير كالسحب الخفيف واللاف

في خمسة من رضاء الله ولا يخرج من الدنيا حتى يشرب من الكوش ولا كل من ثمرة الجنة ويكون
في الجنة وميت خضر وهذا كما كتبه الله لا يري الله الذين امنوا منهم والذين امنوا من العلم
درجات بيان المراد بكتاب النبي اما تراه على من اعلاه واقرابه لا يستحق في آخر قليل بالنظر
في ما يقتضيه الله نعم عليه من الثواب وكذا الشهيد خرج قال امير المؤمنين قوام الدين
باربعة معالم اولى سئل له يعني لا يخلل بجلده على اهل دين الله وبغيره لا يبيع
اخره بدينه ويجاهل لا يتكبر عن طلب العلم فاذا كنتم العالم عليه ويجهل الغني والفقير
اخره بدينه واستكمل الماهل عن طلب العلم رجعت الدنيا على ما تراها حقيرة ولا تقدر
كثرة الساجد واجساد قوم تحت له في يد امير المؤمنين كيف العيش ذلك في الدنيا
فقال خالطهم في البرايه يعني في الظاهر وخالفهم في الباطن لئلا يكتسب وهو صاحب
وانتقل عن ذلك العرج من الله تعالى ان رجعت الدنيا على ما تراها فكذلك اعادنا ما من الفتح
ولعلنا اود رجعت مع عاد رفته الناس من الاموال والنفوس يدب على الناس من مفسد
على هذه الخصال والا صوب به ورايها كاسيا وقال والتمها في حديث سليمان من اعطى
جانيه احب اليه بلينه اراد بالبراي العباد فيه واللاف والوزن من ابداءات الشب
كأما في سعة صنعنا واصله من قوام خرج فلان برأى خرج الى البر والتجارة
ما الكسب بيان لا تترك الكون معهم فأتاكم اعمالك وانتم خرف في الآخرة
مع الامة الذين عتقتم فتح قال امير المؤمنين الشاخص في طلب العلم كالجمل الجاهل
الله ان طلب العلم فرضية على كل مسلم وكو من مؤمن يخرج من منزله في طلب العلم فلان
يرجع الاستغفار وقال لا علم كالشكر ولا شرف كالعلم بيان المراد بالشكر في البر
من البلاد الا علم منه ومن الخرج من البقيت وقوله لا علم كالشكر ان كان العلم
بالشكر والمراد بالعلم ما يوجب مجازا صدق قال امير المؤمنين ما يؤمن من ان هذا العلم

صم طلب العلم فريضة على كل مسلم وسئل وقال ص اطلبوا العلم ولو بالصدق وقال
ما بين من لا يعلم من حرج ان يسأل عما لا يعلم عن قال النبي ص من خرج من بيته
ليطلب بابا من العلم لينقذ به ويعله غيره كتب الله له بكل خطوة عبادة الف
سنة صياما وقيامها وحضة الملائكة باحبتها وصلى عليه طيورا السما وحيتا
البحر ودواب البر وان الله منزله سبعين صدقيا وكان خيرا له من ان كانت
اللائكة كلها له فجعلها في الاخرة حاكبا نورا لم من عبد المولى عن ابيه عليه هرون
من ابن دينا وقال سمعت جعفر بن محمد عن علي بن السلم وقد سئل عن قوله نعم لله الحجة
بالحق فقال قال الله تعالى يقول للعبد يوم القيمة اكنتم عالما فان قال نعم قال
نعم قال له اكل حملت بما علمت وان قال كنت جاهلا قال له اكلت قلت حتى تعلم
تفهمه وذلك الحجة البالغة قال الامام م فضل جابر بن عبد الله الانصاري عا ^{الشيخ}
م وقال امر المولى مني م باجا فرام هذه الدنيا ان بعة عالم يستعمل علمه وحاصل
م فينتكف ان يتعلم وعن جابر بن محمد بن فرج لا يبيع اشرته بدنائه ثم قال
م المولى مني م فاذا اتم العالم العلم امله وذوها جهل في تعليم ما لا تدريته
فيما اتقى بمعروفه وباع الفخر ذنبه بدنائه حيا البلاء وعظم العقاب ^م
من اياي حذر قال قال رسول الله ص ما اباذ من ضرر من يتكلم بلسان ^م
العلم كتب الله من اجله له بكل قلم ثواب مني الى الابد واعطاه الله بكل
درف لسمع اوليك مد يد في الجنة وطالب العلم احبه الله واجبه الملائكة
احبه النبيون ولا يحب العلم الا السعيد فطوى لطا الباعث يوم القيمة
مخرج عن بيته ليطلب بابا من العلم كتب الله له بكل قدم ثواب مستغفر من
تقصده بده وطالب العلم جليل الله ومن احب العلم وجبت له الجنة ^م

[illegible]

ما أقبل إلى آخر الخبر المبيد من الصدق عزابه عن محمد بن أبي القاسم ما جليو عن
محمد بن عمار الصيرفي عن مرام عن محمد بن سعد عن فضيل بن عمر عن عيسى بن كميل بن زياد
النجفي قال كنت مع أمير المؤمنين ع في الباطنية في المسجد الكوفة وقد صلينا
الافرة فأتني بيد حتى خرجنا من المسجد فمشى حتى خرج المظهر الكوفي إلى كميل بن بكلة
فلما أصر تنفس ثم قال يا كميل إن هذه القلوب أعمى فيها وأدعها أضطرب عنها
أقول يا أخا الخواص إن خير صيغة للعالم ديني يدين الله به يا كميل منفعة المال
ما تضر من المال والعلم أهواها وإن فيها ما يفتتح الشك لشبهه ظاهر مشهور
أو مستتر مغرور وبقياته واثق أولئك راوح اليقين ما استوعب حلقاء الله
في أرضه والدماء إلى دمه هاهنا شقة الرويتم واستغفر الله لعلكم ثم
نزع يده من يدي وقال انصرفوا خاشعاً بيان سياق هذا الخبر بما ينسب إليه
الاضطرار إلى الحجة البَيَانِ والجبانة بالثبوت العوار وتحتي بها القاموساً وما
خرج إلى العوار وأدعها إلى حفظها للعلم وأبصرها والزباني منسوباً إلى الرب
دع الالف والدون عن خلاف القياس كالرقبة في قال الجوهر الرابطة هي
عيني عند قلبي وكلما قال الروي زاد في الكشاف الرابطة هي سودا التمسك
بدين الله تعالى وطاعته وقال في الحج البَيَان وهو الذي يعبر الناس من بين
وأصله إركاءه والحج قدرة الرعاء لأحد الطاعوم والعوام والسفلة أمتنا
لهم والنيق صوت الشاعى بغمته ويقال لصوت الغراب أيضاً والمراد أنهم لعدم شيا
ثم على عقيدة من العقائد وتختلفهم فإسار الذي يتبعون كل داع ويعتقدون
بكل مبلغ ويحبون خطا العشوة من غير تمييز بين محي ومبطل ولكل من جميع هذا
القسم وأقول والقسمين الأعمى أيا في نلتها وكثرة ذكر الشيخ النجفي في

ولم ينج عن ابية عن صفوان التوري عن منصور عن مجاهد عن كميل زياد قال
خرج ابي عن زياد الطائي م فاخذ يدي واخذني الى الجبان فجلس وحدثني
من رايته الى فضل يا كميل احفظ علي ما اقول لك ان الناس ثلثة عالم رباني وسعتم
على سبيل نجاه وخرج ربنا على اتباع كل راعي يميلون مع كل راعي لم يستقيموا بنو العالم ولم
يلجئوا فيه دعا في ذلك وقت فخلق يا كميل العلم خيرة المال العلم خيركم وانتم
المال حالما تنقصه التقصير والعلم ينكره الاتفاق يا كميل محبة العالم ديني بل ان
مركبه القائم في حيوته وحيث الاحد عشر بعدوا فانه فتنه للمال تنزل بزواله
يا كميل ما من خزان الاموال وهم احياء والعلماء باقون ما بقي الدهر اعيانهم مفقودة
وامثالهم في القلوب موجودة هاهنا اهه ههنا واسأله ان يمد الي صدره العلم او
اوصبه له صحت بل اصابته فسا عني ما عني يستعمل الدين في الدنيا يظهر
بالحق الله على خلقه وبقية على عباده ليخلفه الصفاء والنجاة من دون ذلك الخلق
الحلة العلم لا يبره له ذنا فديع الشك في قلبه باقول عارض من شهرة الا اذ
ولا خالك وفيهم بالذات على الفيا والشهوات او مزي بالحق والادخال ليسا من
الذي اقرب شيهاهما الانعام السائة كذاك يموت العلم يموت عالمه اللهم بل لا خالوا
لا يرضي قائم نجة ظاهرا وبها في غير ذلك لا يظلم الله عنياته وكما ان واولئك
الاناس عدد الاعطون خطاهم يحفظ الله حجه حتى يورعها نظر انهم في رعاها
في قلوبها شابههم بهجرب العلم على خلق الامور ههنا وروى اليقين واستلوا
ما استوعبوا فيون واستوعبا استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بمان ارواحا
معلقة بالجل الى كمال وانك خلقاء الله والدعاة الى دينه رعا عني فوقا
الاربعونهم واستغفر الله لي ولكم فان هذه القلميا وعلمه فخرها واعماله احفظ

والولي المرتضى هو العقيد الحق المبرها ^{يد} البعيدة التي يستعمل عليها في دفع الشبهات
ورفض شبهة الظلمات والعلم بحسب ما كان من خافنا لآياتنا الأخيرة والفقير الضالوك
والسواسي الشيطانية والمال تنقصه وفقر فقير العالم بتركها في الاتفاق أي في حق
يدينكم أما لأن كثرة الملامح فيجب دفعها بالمراسلة وقوة الفكر وإذ الله تعالى
يضيق من خبايا علمه على من لا يغفل وقال الشيخ البهائي ر ه كلمة على وجهي فإن تلك
محمدا كما قال في قوله تعالى ذلك دعا فخره للتاسع على علمه وإن تكون أنبياءه
والعقيدة كالقوة فلهذا نعم ولكن بما الله على ما هداكم وفيه بعد ذلك والعالم حاكم
والمال محكوم عليه بأن العالم يحكم على الأموال في القضاء وفيما يترج من أحد الخصمين في حق
الأخيرة وأيضا اتفاقه وجوب دفع العلم بوجوب تحصيله ومصارف محبة العالماني
يدان به الاتقان الطاعة والجزاء على ما عثر به جزاء نعم الله وشكرها وأبدان ويجزيه صلواته
بما وجهته العالم وهو لا مدين وملة يعبد الله بسببه ولا تقبل الطاعة إلا به
وفي ما تحبب العالماني بديان الله به في عبادة يعبد الله بها وفي دفع البلاغة معونة العلم
دين يدين به قوله يكسب الطاعة قال الشيخ البهائي دفع الحرف المضاعف عن تركه والراد
أنه يكسب الإنسان أو يكسبه طاعة العباد أو كذا لاجابة في تقليدنا يا بلاء لعل لا
أيتهم به بهذا المعنى بل هو صريح قال الجوهري المكسب الحظ وكسبت أهل خيل وكسبت الخيل
ملا كسبه وهذا ما جاء في فعلته فعلت أتوه والفعل في كسبه ولجج إلى صلوات العالم في دفع
البلاغة يكسب الإنسان الطاعة وجعل الواحد قدرا الكلام لحليل والقضاء والادعاء
مفردا لأحدية وخوف بعد ذلك من ضعفه لا لا تقول بديان الله وهو قالها هو خذنا لا
مواولهم لعبادهم في حال خيبتهم فكذلك الأموال لعدم قربها قارة للعبة على حرمهم من
الخلق وسعاعه وقوله والعل به واستعمال التواريخ فيها خلقت لجله كآله لمواول خير

الحياء وبما يتعرفون والعلما بعد موتهم ايضا باقون بذكرهم الجليل وبما حصل لهم
من الشجاعات والذات في عالم البرزخ والشفاعة الاخيرة بما يتربى على تارهم ولو
هم ينتفع الناس من مكانهم الباقية مدخلا عصرا وعرفته الى الشيخ المراد بها
قوامات ذكرهم ما هم منهم والعلما بعد موتهم باقون ما تارهم وعلمهم وانوارهم
تولدوا واصنافهم في قلب موجد كالشيخ البهائي في كماله جمع مثل الخلق
وهو في الاصل بمعنى النظم لتعلم القول السائر الممثل بمرورهم في الكمال الذي
له شان وعزاية وهذا هو المراد وهذا ان حكمهم مع انهم محفوظون عند اهلها بان
بما انتهى فيقول ان يكون المراد ما شاؤهم اشياهم ومنهم فان الخبير لهم الهمة بهم
المستعين لانهم يذكرهم دائما ويصورهم فان الخبير لهم الهمة بهم ان يكون
جمع مثل بالخلق اجمع مثل بالكرامة ايضا يجمع على انهم ان ههنا العلما وفي العالم
العلما كثيرا لا امكن له حلة في القفا جمع حاد اي من يكون اهل له وجايلون بحرف
اي لا يظهر تروا لعلهم روح ان حلة لو اذ كانت للشيء لكانت واللقن فيع الاكلام كمال
الهم من القفا على حسن لهم غير ما يوفى اي يذبحه الى غير اهله ويضعه في غير
ضمير يستعمل في الدنيا وفي طلب الدنيا ويجعل الدنيا لغيره وفضلته في
الغنى بالسحا والادب والقدرة على الحاصل للظن الفانية الدنيا بغيره يستعمل
في الله في خلقه لعل المراد بالخلق والقيم على اي يستعين به لولا ما يخدمهم العلما
ليظهر هذا العلم فيخلق منفعات العقول بطانة ولجبة وجميع الناس من خلقه
يدعوم الى ههنا ويجعل ان يكون المراد بالخلق والقيم العلم الذي اياه الله ويكون المراد
متعلقين بالاستغناء ان يستعين بالخلق للخلق في الخلق وبما يخدم العقول على العباد
وفرغته من هذا الظاهر اظهر الفضل ليقدر الناس وليجته قاله المراد بالخلق

الوليحة الدخيلة اظهر الفضل ليقدر الناس وليجته الدخيلة وخاصت من الدخالا
او من تتخذ معتلا عليه من غير اهلها وفي رواية النبي الله على معاصيه او متقا
الحلة العلم بالحالة الهمة وفي بعض النسخ الجيم اي مونا الى مقتدا على سيد العلية
وقفت اوقانا بحلة الحق لا يصير له وفي احنا نرفع الحق وبعدها ما ههنا ثم في
اي حوانا على ليس له عز ورفق في بعض النسخ الكاين وفي قفا وفي بعض نسخ
النسخ ايضا واحيانا بالياء المشاة اي في ترويح وتفرجة فيفتح عن صفة الجليل
قد جت اناس استعملوها بالقدرة وفي ما قيل وفي النسخ فيفتح عن صفة الجليل
انما يستعمل في ذلك في قلبه بسبب اول شهادته عرضت له ملكها ما قالت وتواترت
الكل والاولا ذلك اي ليس النسخ والقديم البقرة اهل الحق العلم ولا النسخ العلم بالسوق
الكل ما عرفت من المعطوف والمعطوف عليه ان هو ما بالذات او حوينا عنها من ههنا
والنوم في الاصل هو الله لا يضيح من الطعام اقل في النسخ الكتاب بغير فهم اي في طلبه
العلم او من الناس وفي العلم الا ذلك ان هذا العلم بالله ليس العلم والمعرفة
معروف بالجميع ولا خفا في سدد يدرث على جميع المال واذا كان احد يعرفه بولائه
عليه والخير ايضا بمناه يقال فلا من معوم بكذا الا انه له مولى به من ههنا الذي يراه
فيهم ولجميع ما في العلم المراد من المعرفة بالذات من صلاة الدين وصحة
ان العالم الحقيقي في العلم الذي وقم عليه اقرب منها من العلم النسخية اما الى العلم
الاشياء بحدوث الصفة في ذلك من علمه ما عدم من يصح لخلق العلوم فعدت
ايضا وتدر من اهلها سميت العلما العارفين لا يتم لا يجوز من يلقون قولها بغير علم
سلك العلم والعرفان لا تنقطع بالكلية ما دام في الانسان لا يكون من اهلها حافظ
في كل ما استند به امير المؤمنين بذكره هذا قوله الله بل الامام الظاهر السني

اللقن

صلوات الله عليه والخالص المغير كالقيام في زماننا وكما في الاخرة للسنن في الحديث
والتيه ويحتمل ان يكون في الاخرة عليهم السلام وان يكون في الظاهر للسنن وكما في
استظهاره عليه القام وميم من امتداد وولته اعدا نواياهم لعدا الاخرة عليهم
السلام وبنان ظهرهم وبقه جعلتهم اعدا للمصاهرة في بيانهم بين مقله عدم عظم
قدرتهم وعلى القام يكون الما فظن والمودعون الاخرة عليهم السلام وفي الاول ان يكون
المراد بغيره للخالصين لا ياتهم في غيرهم هم العلم اي اهل العلم الذي جازيلا
شياء واكتشف لهم حجابها واستارها بالفتح الراية والقيم اي وجد والله البين
وهو من رحمة الله ونام لطفه واستلزاما استوعب المتعرفين الوهم من الارض
ضد التهلكة والمعرفة السعوى السعوى السعوى السعوى من رضى الشهوات
وخطى التهلكات والسنن بها استخرج منه الجاهلون من الطاعان والقرابات والجاهل
هدات في الدين وصحبه الدنيا ببيان الخ اي وان كانوا بديانهم معاصي هذا الخلق
ولكن بان اهلهم صبا يوفون عنهم بالما والهم معلقة بقرير ووصاله تم معصية
لمقرى اولئك خلقا الله في ههنا ترفيع السداد اليه بالاشارة للذلة على انه جقيق
باستداليه بعد سبب انصافه بالوصاف المذكورة قبلها قاله في قوله نعم
اولئك من ههنا عنهم وهم اولئك هم المفلحون وفي النسخ في البلاغة اراه في بيان
ما في ههنا ما ههنا وفي بعضها هاهنا وفي النسخ في البلاغة اراه في بيان
في مقامهم وانهم يرد بعد الاظهير وهو صفة الاسلام وعلم تبع الناس في النسخ
وهو قد مره الله عن جليل بيان قال في قوله اراه في البلاغة بالكرام الدين والملة صفة
الله فطر الله او التي امر الله بها جميعا وهو اللتان انتهى اقول المراد بالصفة هنا
الملة (وكل) لا يضيح الا ان يكون الاسلام من العقائد الحق والاهل الحسنة والاحكام

الزمنية وقدره الله لعل المراد بها هنا قد يدبر الاعمال وتعلق مدة الله غلبها اي علم القضاء
والقدر والخيروا لاختيارها فانه تدبر من التفكير بها وفي بعض البلاغة اترقا لا يراد بها
وقد رتب عن القدر فقال طريق مظلم فلا تكون وديع حق قال ليجر وعمره فلا
لكن كقوله في او عن سعد عن القاسم بن محمد عن المنقر من حاد بن ميمى عن ابي عبد الله
قال قال الحق لا يله العالم ثلاث علامات العلم بالله وبما يتجسد ما يله الخبر بيان العلم
بالله فيشتمل العلم بوجده تعالى وحقه والمعاد بجميع العقائد الفروية وعلى احوال
نعمها فيما يجب الا من سعد عن البرقي عن الحسن بن محمد بن جعفر عن جعفر بن زياد
الجبلي عن ابي جعفر عن شريح الهروي عن ابي اسحق السبيعي عن ابي ابراهيم قال قال البرقي
صيت ثلاث هي كمال العلم والتقفة في الدين والقدرة في العيشة والمعرفة بالذات
ابن ابي عن ابي عبد الله عن جعفر عن ابيه عن علي بن السلام قال لا يلد العلم من حقيقة
الايان حتى يكون فيه ثلاث خصال الفقه في الدين والعلم بالمصائب وحسن التدبر
في الشاكر كشف التقدير في الحسنة في الارباب والعقير في الزوم الوسطا وجعلها
بقدر معلوم بواقر الشرح والعقل والذات المصائب لا انما ليس من ابيه عن ابي
عن محمد بن ميمى عن الدهقان عن درست عن ابي عبد الله عن الحسن بن محمد بن جعفر
ابا به عليهم السلام قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله في اذاعة قد افرج فقال ما هذا
فضل علة قال وما العلة قال العلم بالناس باسما العرب وبقوا بعد اوانهم
وبالاشارة والعربية فقال النبي صلى الله عليه وآله لا يضيح من علمه
ابن عن سعد عن القيس بن الدهقان مثله من كمالهم جعفر بن محمد بن مسان
الدهقان عن عبد الله بن درست عن محمد بن عبد الله بن ابي الحارث عنده مقله عن ابي
محمد مثله ووافاه اخرهم قال اعلم ان العلم ثلاث علم ابراهيم في حكمة وفي فضيه عادلا

الزمنية

سنة قائمة وما خلا هو فضل بيان العلم من صفة من العلم اعرف العلم والتأ
العلمية قوله ص ما العلم من هو اى ما حقيقة علمه الذى به اتصف بكل علم
وهو اى فرع من افرع العلم من التفرع باعتبار افرع صفة العلم والمادة معنى العلم
الذى قلتم والاطمق عليه انا العلم اى العارف بثنائه اية حقيقة اى واحدة الالهة اى
مستوحاة فان التشابه والنسوخ لا ينشأ بها كقولنا من حيث العنى وفرضية عارضة
قال فى النهاية فرضية عادلة اى عادلة فى القسمة معدل على السهام المذكورة
فى الكفاية السنة من غير حصر ومقتضى ان لا يرد انها مستبقة من الكفاية السنة متكونا
هذه الفرضية معدل بما خلق منها انتهى ولا خلاف ان المراد بصلق الفرائض اى الواجبات اى
عدم وجوبه من القرآن والادلة اظهر لمقالة اية الحكمة وعرفنا بالادلة اى لا يفتى
بين الاخرى والتوسط وقيل المراد بها ما اتفق عليه المسلمون ولا خلاف وجوبه والمراد
بالسما السجيات اى ما علم بالثبوت وان كان واجبا وى هذا فى اى من غير اية الحكمة بما
يتعلق بالاموال او غير ما من الاحكام والمراد بالقائمة الباقية غير المنسوخة وما خلا
هذه هو فضل اى لا يرد بالاصل لا يفتى ان يضع العرف يحصل به ذلك اى من معد
من الالهة اى من المسمى عن سفيان بن عيينه قال سمعت ابا عبد الله ^{عليه} يقول ان
علم الناس حكمهم فارجع اى اقل ان تعرف نفسك والثانى ان تعرف ما صنعك والثالث
ان تعرف ما ارا منك والرابع ان تعرف ما يخرجك من دينك ^{عليه} الا اظهرنى
شكلى اى عن سعد بن ابراهيم عن ابي عيسى عن البرزقنى عن جابر بن سفيان عن ابي
سليمان عن ابيه عن ابي عبد الله ^{عليه} قال قل العلم العربية فانها كلام الله الذى يحكم به
خلقته وذوقى الماصفين ويطبقوا بالحواسم تنوير الما حقائق اصول الدين
عند منبذ الاخراس وتنظيها بالشوك والملال وقال الصدوق بعد ذكر هذا
الحديث

[illegible]

من ذلك ومن هذا الما والصدق وهو من وجه المومنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فبشرنا
من غير محسومين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم بعلومه وحسنه وموقفه هو
مجدد والمقامين وسعادته اذ لم يتم قائله وكيف يكون ذلك من غير ان يكون من وجه الحق
الطيب فانه يكتب بها وصون الله الذي هو افضل من الجنة وحيث يكون محض من ذلك
العلم هو افضل من الجنة انما هو في الدنيا الطيبين انما هو في الدنيا العبادان ثم قال في بعض هذا
العرفان والعلم ما يليه وما انما اهل البيت والمؤمنين من اعدائنا اوما في فعلهم والجنه وقادة
العلم والذين يقتضون اذ هو من مقام العلم ومقتضى فعلهم من وجه الملائكة والذين هم في علمهم
فصلوا لهم ونسختهم كلهم بطريقان من جنات الجنه وهو ما وسع التوفيق والحمد والثناء
بوجه ما قاله رسول الله افضل العبادات الفقه وافضل الدين الورع من كتابه جعفر بن محمد
سنان الدقاق عن عبد الله عن درست عن عبد الحميد بن عمار عن موسى بن جعفر بن ابان
قال قال رسول الله من افاض في طلب الحق سلب الخسوع بيان الظاهرة في الماد العلم والارادة
تجدد هذا العلم والاسم الحلال مما يستجد في الدنيا فيكون المراد في العلم والارادة في وقته
العلم والحق والقدرة الطرية والجملة والعقد وسئل عن انساب العام انما يكلف قام
ادب العلم والحكام في ابن الوليد بن الصغار عن جعفر بن محمد بن عبيد الله عن ابي
من عبد الله قال لا ينبغي ان يستغن عن اربعة ارض من الطور والعين من النطو والاشي من الذي
والعلم من العلم من ابن عبد الله بن عبد الله بن محمد بن ول وسئل انما عن ابن
منه الى انما التفرقة في الحق من غير من قال انما باحسن اوضاعا وكتب في اخرون
اوله من انما في المسائل ما بين ان تفتنوا بالآثم وقال انما هلك منكم من كثرة سؤاله
بأنها التي انما لا يستدلوا عن انما في قوله لا يكون في ابن العبد انما من انما في
عن ابنه عن ابن قال قال رسول الله لا ينسب اليه من يتجدد القرآن وفي العلم

برحاه يوم القيمة على راسه تاج من نور يضيئ لاهل جميع العرشات جعله لا يقدر
 الاقل ملك منها الدنيا بخدا فيره اثم ينادى فما ديا عباد الله هذا عالم من ملكة بعض
 فلما وال محمد الا في اخره في الدنيا من حجارة جعله فليست تبت بغيره لغيره من جنة قلعة
 هذه العرشات على من الجنان يخرج من كل من كان غلبة في الدنيا خيرا والافح من قلبه
 من الجبل قضا او افعله شبهة بل لا يقدر بشدرا او من التويم او بالحقين
 اى يقاوم ما لا يعا دلهما وعله من بخدا فيره اى باجمعه وما لا يسا والى الوجل
 العسكري ما بالحق بن على عليه السلام فضل كل قدر يتم الى هذا المنقطع عن قرا
 النا شبح رتبة الجبل يخرج من جعله ويؤخره م قال ابو محمد العسكري حشر
 امره عند الصدقة فاطمة الزهراء عليها السلام فقال لما قال والد صغيره فانا
 ليس عليها امر صلوة ما شئ وقد بعثت اليك اسلك فاما بغيره فاما على الله
 عن ذلك فقلت فاجابت ثم غلقت الحان عزت فاجابت ثم غلقت من الكثرة هناك
 لاشق عليك يا ابنة رسول الله قالت فاطمة هاتي وسلمى ما بال للامرات من
 الكبرى يوما يصعد الى سطح يحمل قبيل وكراه ما من الف دينار ينقل عليه فقلت
 ان هذا اكثر بيتا لكل ملكة بالكثر منى ما بين الترى الى العرش الى الامامى الى
 ينقل به سمعاى ص يقول ان علماء شيعتنا يخرجون فيفعل عليهم من خلق الكرامات
 كثرة عليهم وجدهم اربنا وعباد الله لا يخرجون من العلم منهم الخلاف حكمه من
 ثم يتابعون ويتابعون يصلوا الكافون لا يتم الامم من الاخرين لم هذا لقطعهم
 من ابائهم الذين هم انهم هذا مثلا منكم والابائهم الذين كلفتمهم ونفتمهم
 عليهم خلع العلوم في الدنيا فيخلعون على كل واحد من اولئك الامامات على قلوب
 وانهم من العلوم حتى فيهم يعنى في الانبام الى يخلع عليهم مائة الف صلاة ولكل

الحاج محمد العسكري ع قال قال موسى بن جعفر ع فيه واحد ينقذني من أيتامنا
المنقطعين عنا وعن مشاهدتنا بتعليم ما هو محتاج إليه اشتد على الجلس من
عابد لأن العابد معه ذات نفسه فقط وهذا هو مع ذات نفسه ذات عباد الله
وأما أنه لم ينقل عنهم من يد البليس ومردته فذلك هو أفضل عند الله من العبد
الذي يحرم العسكري ع قال قال يحيى بن موسى رضي الله عنهما السلام يقال للعابد يوم القيمة
انعم الرجل كنت ههنا ذات نفسك وكهنت الناس فقلت ذاتك فدخل الجنة فكأنما
من أفاضني عن الناس حين وأفقدتهم من عبادهم وقرعهم نعم خان الله وحصل له
الهدى ويقال للفقهاء يا أيها الكافل أيتام آل محمد الهدى أضفوا عتبتهم من أيتام
حتى تشفع لي أخذ منك وأعتق منك فيدخل الجنة معه فيما أوتى ما حتى
شكرهم الذين أخذوا عنه علوه وأخذوا عنه وعن أخذ عنه وعن أخذ عنه
التي يوم القيمة فانظروا الفرق ما بين المؤمنين بيان القام بالهدى وكسر الفاء
هذا الناس وقصر خطبة أو المؤمنين صلوات الله عليه في يوم القيمة بما أرف
يج وبالأسناد عن آل محمد العسكري ع قال قال محمد بن علي بن أبيه السلام إن من تكفل
بأيتام آل محمد المنقطعين من أيتامهم المحبين من خدمهم الأسراء في أيدي شياطينهم وفي أيدي
المزاحب من أيتامنا فاستغنوا عنهم وأضرهم من غيرهم وقصر الشياطين بقدر
قصر المناصبين فيهم ودليل أنهم ليفضلون عند الله تعالى على العباد بأفضل
المراتب بأكثر من فضل السماء على الأرض والكرسي والجب على السماء وخضله هذا
العابد لأفضل من ليلة البدر على الخلق كفضل السجدة بالأسناد عن آل محمد ع قال قال يحيى بن
محمد عليه السلام لو أومن بقي بعد غيبة قائمنا من الخلق والدار من إليه والدارين
الدارين من دونه نعم الله والمنفعة لأضغضا عيا والله من شاك بالبليس ومردته

[illegible]

فأشهرها علماء شيعتنا بالقراب الأعظم والخزاة الأرفع وبالأستاذ الذي يجمع العلم
فأما عالمهم في القربى العالم ابن معروف تخرى اللسان فكل من أيدى شيعته وما رضي
لكذلك العالم معروف شيعته تنبئ بخلق الجهد والخبرة كذلك أضاف له فخرج بها من رغبة
وإجابها من جهل فخص من منّا ثم من النار والله يعوضه عن ذلك بكل شجرة بين
اعتقه وما هو أفضل له من الصدقة ما تترك قطارة على غير الوجه الزنار الملائع
وحياله بل تلك الصدقة وبال على صاحبها لكن عوضه الله ما هو أفضل من
الف ركعة بين يدي الكعبة قال الفير وذبا على القطار بالكر وذو أربعين
فيه من ذهب وألف وما أتانا دينار وألف وما أتانا أوقية أو سبعون ألف دينار
وملى صدقة ذهباً أفضة أو قيلة فضة فضل تعلم العلم والى على الصدقة
المقدار الكثير في غير عرفه رفو ما يتوهمه عامة الناس من فضل الطلعة الذين
بالأمر والحقيرة العطاء الجزيلة على العلماء والأبنايين المعلوم القدر من شجرتهم
ما بين تلك الصدقة وما إلى ما جاهد الكوفة من الحرام فلا فضل لها حق بفضل غيرها
شئ ثم ذكر فضل على عمل الفضل جنس الفضل مقدار فضل ورفعة قدره في
سناد إلى عهد العسكر في ذلك لا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام علماء شيعتنا
ما يطعن بالشعر الذي على اليسر وعفا عنه بمنعهم عن الخروج على شيعتنا
وعن أن ينقل عليهم اليسر وشيعته الذي أصاب الأئمة انتصب لذلك من
شيعتنا كما أن أفضل ممن جاء هذا المزمع والترك والخراف الف مرة لا يدرى
عنا ديان عينا وذلك عن إيمانهم كشف المظلمة ولا زخرفة والقرى والنغم ما إلى
دار الحرب ومنهم من الحافة من فروع البلدان والغريب الخبيث المنكر والناظر في
المبالغة فيه دهاء وأخبر بالفتح باسم جيل نحو العموي حتى ضقه هاج وبأشاد

ومن فحاش القذاص لما بقى احد الانبياء من دين الله ولكلهم الذي يسكن في امة
قلب ضعفا والشفقة كما يسكن صاحب السيفه سكانا اولئك هم الفضليون
عبد الله عز وجل بيان الذبا القاف والثالث بالكر جمع الشكك التي تصاو
والرددة المقربة من العاصين والحق المصبة وسكان السيفه ذنبهاج بالاشا
عن ابي محمد عن ابيه عبيد السلام قال ناتي علماء شيعتنا القوا من ضعفنا وحيثنا
ولا نشاء يوم القيمة والافار يطع من قبايم على ابي كل واحد من تاج يعاقد
انبت تلك الانا في عرسات القبر ودره ماسيرة ثقلنا السيفه شعاع قبايم
تقت فينا كها فلك يبقى هالك يقيم قرا فلو ومن ثلثة الجبل القافه ومن جرة
اخر جرة الا تعلق شبعه من افواههم فرفعهم الى العلوي تباينهم فرق البان ثم يرم
عشان لهم العلة فجعل اسامهم ومنهم ومنهم تباينهم الذي كرا في ايدى اليوم
ناصب من القوا صبيبه من شعاع تلك النجا والاعيت بتدني وصتانه و
لانه وتقر عليه اغل من هلب التيران فخذهم حتى تدفعهم الى الزناينة فتدفعهم الى
الجحيم وقال ابو محمد الحسن العسكري ان من يحبني فقد اقر الله صلوات الله عليهم ما لي
ما ساهتم اخضل من سواسه ما لي من الفقراء وهم الذين كنت جوارهم وضعفت
من يقفه وعليه حشر قال مسكتهم فترسلهم على اعداء الطاهرين الواسع
ما طين البليس ورتحتهم بينهم من دين الله يزودهم عن اولياءه الى رسول
الحل الله تعالى تلك المسكنة الى شياطينهم فاعجزهم عن اصلاحهم قضى الله نعم تلك
ضاه حقا على امان رسول الله بايان اليه بالكر الصنادل والقول القدر
سلا على انقل اليه مستلطا عليه او بمعنى الافتقار ليجعل في ذلك الشعاع او شفقه
تدعوهم الى ان يديه او الشعاع الحواسي والمجمل وسطه ويفقهون احلامهم الى
عقولهم

[illegible]

واعطاه عشر من الف درهم فذهب باقم الرجل فاصطد خبيرة فقال له اذخره يا اخي الله
ما يخرج احدهم من جيبك ولا اكتب احد من الاقواء ما اكتببتنا لكتببت سورة الله
او كما وودة حتى صلى الله عليه وآله وعلى ثانيا وسودة الطيش من الحارثا ثانيا وسودة
لا تملكه الله رابعا وسودة اخا ابا الدؤنين خامسا فاكثرت بعد وكل موطن
وكانت هرا وتفضل من الدنيا الف مرة فغنيها لك ههنا ثم قال لا يوجد في الدنيا
يا سامان الله عليها الرجل يا اخي اليك رجل يورثه كل مسكين قد ضعف فقده من
يدك وان احب يريد اصلك مسكين يمن شعفا شيعتنا الفتح عطية ما يستحقه من الجنة
ويكره في الله تعالى قال بل انما وهذا المسكين الممن من بل هذا الناس ان الله تعالى
يقول ومن احبها فاعانها احب الله جميعا ومن اعانها واهلها من كثر ايمانها فاعانها
احب الناس جميعا من قبل ان يقتلهم يثوب للحيي بيان المعنى الا انها في الاول المراد
بالهذابة من الضلال والاهل ثانيا الا انها من الضل وقوله من قبل كبر القات وفتح
الباء اعم من جهة فتلهم بالتدبير ويجعل فتح القات وسكون الباء قال ابو محمد قال
في الحديث رجل اصابك صدق قلها ذاك علكا بغيره ذاك ابراه وصدق قلها
فروا بصدقة من مصداق الشيطان وعرفك ما تنبل به كيدهم وتخفى شديدهم فقل
بالله ابراه صدق قلها والى علي بن ابي اشرع الشيطان من فنى واخفى على يده قال
ابا احب اليك استقا ذلوا اسير اسدينا ما ابراه الاخر من اواستقا ذلوا اسدينا
من ابراه الاخيرين قال يا ابن رسول الله الله ان يوفقني للصواب في الجواب قال لا اظن
بل استقا ذلوا مسكين اسير من ابراه الاصب فانه توفير الخبر عليه وانفاذ من
ذلك توفير الراجح عليه في الدنيا وفي الظلم عنه فيها والله يعرض هذا المظلمة
الحق من الظلم ويترجم من الظالم ما هو عادل يحكمه قال وفقت لله يا اخي الله
حرف

قُتِبَهِ وَفَقَدْ لَمَسْتَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةَ عِندَ اللَّهِ الْمَكْرُومَ وَفَالِغَالِ اللَّهُ بِأَجْلَابِهِ فَفِيهِ دُ
حَسَابُهُ وَحَالُ عَذَابِهِ بَيِّنُ الْفَسْحِ الْإِسْتِغَارِ وَالْكَرْبُ قُرَى غَلْبَتِهِ وَشُرْكُهُ وَافْتَالُ الْكُفْرِ
وَالْمُطَرِّفُ مِنَ السَّيْفِ وَغِيَمٌ مِنَ الْجِدْلِ بَابُهُ وَشِدَّةُ تَرَاوِ الْكَرْبُ قُرَى بَابِهِ وَكَأَنَّ بَرْدِيَا
يَتِيَّةً أَعْمَحَ بَاقِيَةً فَكَأَنَّهَا بَابُهُ أَيْ جَمْعُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ م قَالَ أَوْ يَحْمِلُ عَلَى الْعُكْرَةِ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ يَحْمِلَ جَانِبَهُ إِلَى عِزِّ الْحَيِّ بِمُحَمَّدٍ زَيْمٍ إِنَّهُ قَالَ إِنَّهُ نَاعَتُ ب
فَأَوْجِبْ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَسْأَلُهُ أَنْ يُعْطِيَ عَنْهُ لِيُعْطِيَ اللَّهُ قُرَابَهُ بِحُكْمِ أَنْفُسِهِ لَوْ طُفِئَتْ
فَقَالَ عَنِ الْحَيِّ بِمُحَمَّدٍ إِلَى اللَّهِ صَالِي السُّبْحِ الْقَضَاءُ مَا كُنْتُ تَزْكِيهِ لَكُنَّا الرِّبَالُ عَلَيْكَ فَنُفِخَ
فِيهِ بِهَ هَذِهِ الْجَنَابَةِ وَافْعَلْ هَذَا الذِّبَّ قَالَ يَا بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
أَعْمَلُهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى دِيْنٍ قَدْ تَرَعِيضًا قَدْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
يَا لَيْتِي وَغَضَبْتُ عَنْهُ فَقَالَ عَنِ الْحَيِّ بِمُحَمَّدٍ فَمَا ذُوقَهُ عَلَيْكَ قَالَ يَا بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ
وَبِشْرَةِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَ مَا تَعْنِي وَالْآنَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَقَالَ عَنِ الْحَيِّ بِمُحَمَّدٍ فَمَا ذُوقَهُ عَلَيْكَ
بِعَدَمِ أَيْكَ وَاللَّهُ هَذَا يُفِي بِمَا وَاعْدَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنْ تَمْلُؤُوا ثَمَنَهُ لَا يَفِي بِمَا تُمْ شَيْءٌ أَنْ يَفِيغَ مِنْهُ بِالذِّبَّةِ قَالَ دِيْنٌ عَلَى
الْحَيِّ بِمُحَمَّدٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
يَا بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَ مَا تَعْنِي بِمَا وَاعْدَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
أَيْضًا بِمُحَمَّدٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
قَالَ بَيْنَ ذِئْبٍ هَذَا أَيْكَ وَبَيْنَ تَقُولُ لَكَ عَلَيْكَ تَقُولُ لَكَ حَرِّ قَوْلِي الْقِيَامُ وَحَرِّ الْقِيَامِ
يُنْفِخُ عَنْكَ أَنْ يَحْمِلَ وَصَلَتْ فَرِيقُكَ أَبُولُكَ إِلَى الْجَنَانِ وَلَقَدْ كَانَ إِيْمَانًا وَارْعُدْ لَكَ
يَا اللَّهُ الدَّاعِيَةُ وَأَنْتَ لَمْ تَكُنْ مِنْ عَدَايَةِ الدَّاعِيَةِ فَاصْبِرْ يَا أَيْكَ الْإِسْلَامُ فَاصْبِرْ يَا أَيْكَ الْإِسْلَامُ

شيا ولا صلي ولا هذا كما سر لا عدا وحق سرنا
 ونحن الذين كما قواينا صوفية الدنيا من القاصب
 محمد وعوض صلوات الله عز وجل عليه
 قاله لا عن موسى الرضا عليه السلام فضل
 ما يقدر العالم من عبيده واولادنا اما اليوم خضر وفا قد وذر ومكنته ان ينجيت في الدنيا
 يكوننا من عبيدنا من يدنا صعد قد الله وسوله يوم يقوم من قبره والملائكة صفوف
 من شفيع قبره الى موسى عليه من هذا الله فيقولون ربنا اجنهم ويقولون ربنا اجعل بابا لنا في
 الكلاب من ابراهيم ايقنا المسحوق الاثر الاخيرم قال ابو محمد في الخبر في الجواد
 ان في الله على ربه اعظم طافا ليطبق الله على عباد في يومه من خلقه فلا يزالون
 ان منعه ذلك فقد فضل عليه وللوجه في الذروة الصلي من الزفر والملائي
 فان ان رأى ذلك فقد حق طير نعم الله له وان خلقنا من عدا لنا العاصب في
 قوله من علمونا اهل البيت لا فضل لمن كمال من فضل عليه ولم يصدق في بعض
 السناد الى محمد بن ابي عبد الله في قوله لا فضل لمن كمال من فضل عليه ولم يصدق في بعض
 من خبره وقال ابن رسول الله ان لنا جارا من النصارى هو داود بن يحيى وعينا وفضل
 والفا في الثالث على ابن المنيين وجر وعينا في الثاني كيف تجار عينا والجر عينا
 لم يولد له اولا انما في عبيد من يكون في عبيد منهم فيستعينون منك الكلام فكلهم فيهم
 في السريرة وفل في قوله باقية في زهد الرجل جعفر الموش وصفه في الحكم الرجل انما
 في قوله لا يدري في السماء هو في الارض قال افرح علينا من القرية والسرور ما لا يدرك الله
 في قوله على الرجل المتصديقين من الزمان والغم مثل الخلق من السرور في قوله
 في الامام قال لنا ان الله في السموات من العز والفرح بكبر هذا الحديث ان كان في حكايا من خبرهم
 الذي كان في جعفر للبليس وعنا مرة من الدنيا في من الحسن والغم انما كان في خبرهم
 صلى على هذا كما سر له ملكه السماء والحب والكبرى وقال بها الله بالاجابة انكم اياه في علم
 فانه

[illegible][illegible]

ابو عبد الله بلغ من الشان والساد واخره ان لا يغفر من نفسه شيئا الا جعل له له والى ولا يقا
 لعل او ربح وان اشد الناس من الغيب من وصفه على ان هذا الخبر قال الخزي بقا لا غرض
 من ان اصره في ذكره وعنه قوله تعالى ولا ينقض الله شيئا الا جعل له له والى ولا يقا
 وسعد الله من الغيب عن جعفر بن محمد بن عيسى بن عطاء بن ربيع الله بن عيسى بن عطاء بن ربيع الله
 ما العلم ان لا يعلم من الاخره في الاستاذة في القصة قال لفظ لفظه في القصة ان لا يعلم
 لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعلم من الاخره في القصة ان لا يعلم
 قال ثم قال في نفسه لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعلم من الاخره في القصة
 استعمال حقيقة فاجاب به بيان ما يوجد في الله الذي يقع به ما جعله في القصة والافات
 السكون عند الاستماع في الخبر في العلم والحداد العلم من خبر الجواز في قوله
 من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 لدا كليا جعل الاوضاع العلم على كنهه الا ما علم به واذا كان كليا جعل الاوضاع العلم
 على حصره في علمه ما يعلم به من علمه في الخبر في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 لعل الاوضاع العلم الا انه والامته واما فاعلم به العلم المتيقن في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 فوايه من علمه من ان لا يعلم من الاخره في الخبر في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 فقال لا الله تعالى في قوله من علمه العلم المتيقن عند كنهه ما لا يعلم في الاذاعات والافات
 كنه ما علمه في العلم فلا تحلف من قوله في خبره في الخبر في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 قال خاصه في خبره ما يعلم المتيقن في خبره في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 من سدد من الناس من خبره في خبره في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 وعلمه وعلمه في خبره في خبره في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 او هو من جعفر بن محمد بن عيسى بن عطاء بن ربيع الله بن عيسى بن عطاء بن ربيع الله
 والمقتضى ان لا يعلم من الاخره في الخبر في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر
 والمقتضى ان لا يعلم من الاخره في الخبر في قوله من علم ان لا يعلم من الاخره في الخبر

[illegible][illegible][illegible]

فمن اراد ان يرجع الى الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يقبل من عبده رجوعا الا ان يرجع اليه بقلبه
تقصد الى العلم بالحق والعدل والعدل النقيض الى العلم بالباطل والباطل هو علمه وبعده عن الله تعالى
و من اراد ان يرجع الى الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يقبل من عبده رجوعا الا ان يرجع اليه بقلبه
تقصد الى العلم بالحق والعدل والعدل النقيض الى العلم بالباطل والباطل هو علمه وبعده عن الله تعالى
و من اراد ان يرجع الى الله تعالى فليعلم ان الله تعالى لا يقبل من عبده رجوعا الا ان يرجع اليه بقلبه
تقصد الى العلم بالحق والعدل والعدل النقيض الى العلم بالباطل والباطل هو علمه وبعده عن الله تعالى

[illegible]

ويع هذا حاله اني قد فعلت من احكامكم كبره فاما بهيئته العلم والعلوم من افعالها العا
 ولا من طلب العلم وكنت عليه من هذا الحق مقرنا فاعلم ان الادب مع من عليه
 السلام من الوالدين من اجل عدم تحلفه ان يعلم جميع علمه بل قال تعالى عفا عما
 سبق من العلم واتخذ الله العلم الحصة المتكلم للعلم وعدم المادية الباقية الى ان
 ما رواه عن العلم والصبر على علمي محمد عليه من ذلك وعدم المادية الباقية الى ان
 الغامضة وعقول العالم من ذلته السكينة وقوله لا توأخذي بما ليس ولا تفتني
 من امرى حسنا الحق في ذلك مما لا يخفى على المتدبرين في حسن سعد عن احمد بن
 محمد عن ابيه عن محمد بن ناذ الا زكي عن ابيه عن محمد بن ابي عبد الله عليه
 السلام قال في لاح ثلثة وجوه لهم ان رجوعا عن صاحبته مثله بعد الغزو
 عن صاحبته راحة بعد الغزو وعالم يستغفر له وله الجملة ابن ابي الوليد
 عن الصادق عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن عبد الله بن سنان عن علي
 السلام مثله ابن المؤكل عن محمد بن عثمان بن ابي الخطاب عن ابن محبوب
 عن معاوية بن وهب قال سمعت ابا عبد الله الصادق عليه السلام يقول
 اطلبوا العلم وتربوا معه بالحلم والوقار وتواضعوا لمن تعلمون من العلم وتواضعوا
 لمن طلبتم منه العلم ولا تكونوا علماء وجارين فيه بل ما طلكم بحكمكم
 هرون بن عثمان صفة عن جعفر عن ابيه اية التي صلى الله عليه واله قال لا يصلح
 من ذل وغيبا فتعروها لما ضاع في زمان جهال ابن المؤكل عن محمد
 العطار عن احمد بن موسى بن جعفر عن ابن فضال عن ذكره عن ابي عبد الله عليه
 السلام قال لثمة لثمة يكون الا الذي صلى محمد بن ابي عبد الله عليه
 وعالم بين جهال ومصحف معاني قد وقع عبا لا يقرأه جماعة عن ابي
 الفضل الشاذلي عن مسهر بن علي بن ناذ المرقعي عن جعفر بن احمد ماله

[illegible]

العالم ونظير فيهم المالحق بطهرا وبطرا واسانك المخرج من ذلك انا القرآن
فاعلموا بحكمه واموا بتعاليمه واتقوا ما نذر فاته ولا تبغوا زائنه
اتقوا المالحقات المخرج منه شئ الذي واداه حقه الخ من سليمان الخ
عن رجل عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان علي عليه السلام يقول ان من حق
العالم ان لا تكون عليه السؤل ولا تحو به واذا حضرت عليه وعنده فوسم
عليهم جميعا وخصه بالتحية وديم واجلو بين ربه ولا تجلس خلفه ولا تفر
بعينيك ولا تشرب من يده ولا تكون بين يديه الا ان قال ان حلة القبول ولا
تخطي بطول حجبته فاما مثل العالم مثل الخلة تنظر بها متى سقط عليك منها
شئ والعالم اعظم احيا من الصائم القائم الغار في سبيل الله واما تالعا
ثم الاسلام ثمة لا يدبرها شئ الخ المخرج القيمة قوله السلام ولا تحو به
كتاب عن الابرار بالسؤل والمخرج عن قبا بعد بوجه الخ من سعدان وعبد
الجهيم بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال علي بن ابي طالب
مجلسه تعظم الرجل قال كرم الا الرجل في الدين بعض احبنا بعدنا قال
امير المؤمنين عليه السلام اذا جلست الى العالم فكن على ان تسمع احب من ان
ان تقول وتعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن القول ولا تقطع على حديثه
روى الحارث بن ابي اسحق قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من حق
العالم ان لا تكون عليه السؤل ولا تفت في الجواب ولا تلج عليه فاكسل ولا
تؤخذ بوسا اذ انفض ولا تشار الى ربه في حاجته ولا تعش في ريق
ولا تغيب عنه احد احد ولا تعظم كاحظا من الله ويجلس المعلم امامه ولا
يعرض عن طول حجبته واذا سأل طال علم وعنه فحبه في جماعة منهم السلام
وخصه بالتحية ولحفظ شاهدها وناسيا ولغيره لرحمة فان العالم اعظم

الا بادي قال سمعت العباس بن الميمون قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال علي
عليه السلام قال سمعت العباس بن الميمون قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال علي
الكلمة واستلاء الحومان على المتقدم في صنعتهم ومعاداة العوام على اهل
الحرفة قال القزويني ابا عبد الله عليه السلام لا يطيقه الا اعداء الكاملة
كالعقل والعلم والنجاة من الكرامة التي هي في السعادات والنجاة منها
ما هو من الكمال الدونية كالنصيب والاموال التي لا تملك الا بالام والاهلها عليهم
فوق طاقتهم وليست من ذلهم الا لا يطيقون ويحتمل ان يكونوا في
حين الناس على اهل الحق ومغلو بينهم سيح في حق الحق عن
على عليا حسين عليه السلام وحق سادك بالعلم العظيم له والموت في مجلس
ومن الاستماع اليه والاقبال عليه وان لا ترفع عليه صوتك ولا تحجب
احدا عن موضع عن يسره عن شئ يكون هو الذي يجب ولا تحدث
في مجلسه احد ولا تغتاب عنه احد وان ترفع عنه اذا ذكر حديثك
ليوء وان تستعوي ونظيره ضايقه ولا تحا له حلقا ولا تعاديه
ولما فاذا فعلت ذلك شهد ملكك الله بانك قصده وعلمك الله
جلا سمع الناس ابن الوليد عن الصادق عن ابي هاشم عن
القول عن السكوني عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ان بيتا فاحملوها على حكمة من
سفير فادبوا وكلمة سفير حكيم فاعرفوها علي بن عبد الله للاسود
عن احمد بن ميس عن ابي يعقوب عن علي بن خنجر عن عيسى بن ابي عبد
عن جعفر بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انما الخوف على من
من بعدك لئلا ياتوا بالقرآن على غير ما عليه او يتبعوا زائنه

العالم

كرب عن علي بن جعفر العديني عن الحسن بن الحسن بن العلويني عن ابي الحسن بن زيد
عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انما الخوف
سيرة ما جع شئ الذي افضل من علم من علم ان مسرور من جعفر بن محمد بن جعفر
ابيه عن جعفر بن عبد الجبار عن جعفر بن ابي ادريس عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال علي بن ابي طالب
عن كرمه عن ابن عباس قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام قال قال علي بن ابي طالب
هذا العلم على ثلثة اصناف انا فاعرفهم بصفاتهم واعلموا بصفاتهم وتعلموا
البر والجلل و نصف منهم تعلمون الاستطالة والاحتلال و نصف منهم تعلمون
للقدر والعقل فاما صاحب البر والجلل والبر والجلل فاعلموا انما الخوف
قدس بل الخشوع والتخلي عن الوجود فترى الله من هذا حسن ومنه وقطع من خشوع
واما صاحب الاستطالة والاحتلال فانه يستطيل على اشياء من هذا كماله وتواضع
الاعنياء من ذلهم في حلالهم هاشم ولما ضام فاعلموا من هذا نصير
ونظير من انا العالم انه واما صاحب الفقر والعقل فانه ذاكه وحسن
قد قام الله في حسن دسه وقد اخفى في ربه رجل ونحوه خافا وجلال
من كل احد الا من كل ثقة من اخوانه فقل الله من هذا انما كانه اعطاه يوم القيمة
امامه انما الموقبل عن السعدا ابا عبد الله عليه السلام قال قال علي بن ابي طالب
الحا ودين سعدا العلاء قال قال امير المؤمنين عليه السلام طلبة الخ
اخا الخ وفرض تعلمون العلم المراد روى الخافي باق تعبيره في
عن ابي عبد الله عليه السلام والمراد الخا لاجل السفاهة وتلك الخا لاجل
بالفخ الخ ولا يجمع التادي وهو مجتمع القوم ومعلمهم بالسرا الخ
وسرا الخ ليس السرا لالختم تكلف الخشوع واظهاره وتخلوا الخ
حيث قوله فترى الله من هذا اي ليس كل واحدة من تلك الخا الخ

يؤمن الصائم القائم المجاهد في سبيل الله فاذا تالعا في الاسلام تكل لا
سبها الخ خفف من وطأ العلم ليخفف كل الملتك ويدخل من في السما والكل
قال الصادق عليه السلام من اكرم فقهاء مسلمي الدنيا بغير القيمة وهو عن
راخ ومن هان فقهاء مسلمي الدنيا بغير القيمة وهو غضبان ودفع على
صلى الله عليه واله قال من علم شخصا مسئلة فقد ملك رقة فقل يا رسول الله
ايجه قما الا ولكن يارحمه وبها صفات العلماء واجناسهم
فقد عدا من علمنا اننا انما من علمنا من علمنا من علمنا
ولعلم الذين اوتوا العلم انما الحق من ركة فيؤمنوا به فخصت عليهم
انما تحب الله في عبادته العلماء هرون عن ابن صدقة عن الصادق
عن ابي عبد الله عليه السلام التي هي عليه السلام وزيد الان العلم والعلم و
العلم الخ والعلم الخ والعلم الخ والعلم الخ والعلم الخ والعلم الخ
وان كانت متفانية في المعنى لكن فيها وفي يبع الخ علم هؤلاء الكافان في
ملك والتكوت في مقامه من يفسر عليك ودينه ومحبته في لطف
الشفقة والاحسان الى العباد فانه يوجب ان لا يفسر عليك خلا شيك لك
اكن الناس ودينه ومحبته الى الجانب وتلك الخشوع والغلو في
الخلف وفي الكا وفيه وزيد الخ الصبر وفيه لغيره العبد ابن الوليد
عن الصادق عن ابي عبد الله عليه السلام عن الصادق عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انما الخوف على من
شئ افضل من علم الخ علم ابن تاديه الموقبل عن جعفر بن عبد الله بن
جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابن صدقة عن الصادق عن ابي عبد الله بن
عليه السلام مثله سليمان بن احمد الخ عن عبد الوهاب بن خازن عن ابي

كرب

بليلك حبل من العاري من ولا ما تحسوا وكذا الفقر الشائنة اذ يجهد
 في القامع عن ابي صبيح عن محمد بن خالد بن بعض رجال الدين قال دعا ابي في الغلج الى بعض
 قال لا اقبل الا من سئل عن صلواته عليه قال نعم فقطع الناس الايديكم بالفقر حقا الى
 ابي ابي الى ابي عن قال في القبطه الناس من جهة الله يوم يؤمهم عن عذاب الله يوم
 لهم في الحاصي لله يوم يترك القرآن رغبة عنه الا يوم الاخر يوم لم يسبقه يوم الاخر
 في خلاء وجهها قد قبل الاخر في عبادته ليس فيها تفقه الصالحين عن ابي عبد الله
 عن ابن معروف عن ابن عوف عن الكوفي عن محمد بن عيسى عليه السلام قال قال الرسول
 صلى الله عليه واله انما في الدنيا فاسلما صليمتا فاما اذا ضاقت امتي فليدا
 يا رسول الله ودها قال الله والاله او محمد بن الطاهر عن محمد بن احمد بن علي
 بن المستوفى عن محمد بن عيسى بن سعيد عن حمزة بن ابي بكر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
 يقول لا يكون في الدنيا الا في ثوب اسد او عاصدة او حجر اسد او في
 امتها ودهم صوره والبدلة ما يجمع من الناس والامان لا يبالي ابي نور الله
 سواء كان رجلا او خيسا بعدد اذ دخلوا فيكن ان نظر اسد على الناس لا يلفظ
 او يبالي ابي ثوب من الثوب الى خلقه وفيه الجمع فليدا وشفقة العاكف
 عن احمد بن محمد بن اسيد الصاهاني عن ابي محمد عيسى الصوفي عن ابي عثمان عن صفو
 بن سعد الجعفي وكان من جابر بن اذ كان عن زيد بن ابي داود عن جابر بن ابي داود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انما لا يتجوز على امرئ ثلاثة ناله علم اصبال
 منافي لظفره او ضا قطع رايكم فانهما على الفلك اسدي عن محمد بن عبد الله بن
 الفرزدق عن محمد بن جعفر المرقع عن محمد بن الحسن المولى بن محمد بن عامر الطريفي
 عياش بن زيد بن الحسن قال حدثني موسى بن جعفر عن ابي اسد الصاهاني عن محمد بن جعفر
 عليه السلام قال قال الناس لا يغزو اصنافا هلهل ترى دعا في ليلها وعابا ينفق

عليه السلام عنهم يعنون انفسهم وغيره فذا العلم القليل يتكلف لتعلمه كثيرا
كثيرا او اجلا يحلجه فوالعلم الكثير ليس بذي فطنة والذو فطنة لا يطلب مالا كثيرا
ولا ينبغي له ان يكون ذا غير المتأيد والمتأهل بالعلوم مع قوة علمه وقدره
مريد للصلاح ومنه للصلاح وليس لعالم او عالما الحق الدنيا والقرى
بالناس من اجل باعده وطالب العلم يجد اذ يفر من هواه فاذ علمه لم يقبل
منه فقال القروا يا رب العنت تحرك الغشا واللام والهلوك
ودخول المشقة في الانسان واعنته عنك قوله ليس ذو فطنة الا يحصل علم
كثير لكن ليس ذو فطنة وفهم يدرك حقائقها فها انما تصفحها من النور
التراب والحق والفعل انما دولوا دايمن كيد بحيث لا يحصل امر كين لا
بالناس في باب التبرع وعدم التمسك بغيره ولا يحصل لهم في سعيهم سوى
العنت والمشقة الى عن فضل الحق بان في عثمان عن الفضل بن عبد
الله عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما اجتمع على العلم سئل عن مسئلة فاجاب
فيها فقال ايها الرجل الفقهاء لا يقولون بهذا فقال له ابو جعفر ان الفقه
الراية في الدنيا التي غلبت الاخوة المساكين بسنة النبي صلى الله عليه وآله
الوشاة عن مشي بن الوليد عن ابو بصير قال سمعت ابا جعفر عليه السلام
يقول كان ذو فطنة واخذ رحمه الله عليه ما ينبغي للعلم لا شغل العلم
وعالم عن نفسه انش يوم تقام قيم كصفت فيهم ثم عرفت عنهم
الحوادث الدنيا والخرة كمن لم يحرك منها لغيرهم وما بين اليأس والرجاء
كقوة نعمها ثم استيقظت منهما ما ينبغي العلم ان قلبا ليس فيه شيء
من العلم كما ينبغي الحب بالامارة لعلم المرء ما بين العنت والموتاة
مقطع النظر عنهم القرو وعنده فهو سرع الانقضاء وينبغي الامور

أن يكون الإنسان في النقص والخير وما استبدلها الظم والبال واصلع الفوائد أو اكتسب
 بالحكمة من غير ما بالصدوق وتحشيم أقصى الاندوهما تدايان عن ذلك وهو الحافي
 فلهذا عن هذا خيوسه وقعه من حيرة وما لاند ثانيا في وضع حور فلهذا
 فلو لم يزل فيهم اللذة وفي لصل النخل لهم أي عن سيم والحكم الكسر والاند
 ما يوجب الاند عمل المشي وقطع الاند ما دعا له ليا ما كان ذكره انما هو حاله
 الظم والكتابة بالقرى بالاند فلتكن سوء الحال والاكسا من شدة الظم والاند في حاله
 الاخرة والحيدوس الكسر الظم وتول في حيدوس بدل من الدية في حاله كونه في مع
 وتكون خلا من الليل وقوله عليه السلام ما غنى عن الحق والصحة ثاوي ونسوه والرض
 فلتسوة طويلة ليا بسها التناك في صدر الاسلام كما ذكره الحيرة في كل قوب
 واسد طوق به من دلة اربعة واجتدا ومطرو عنه كما ذكره الحيرة في الحافي قد
 تحتك في وبس قوله لعل ويخسر اياه لا يصيل منقول عليه السلام فلتا ليد من
 هذا ان كان اى غصنه حيا جدا والام منها وقول غيره وشده وكان امانا
 والفرق بين التصغير والافين بان الاول غرض الحماة والثقوى والعلم والافين
 غرض المالا في نوعه وبه الاول غرضها في الغرض على العوام وقابلهم الزيادة
 وبالسلاطين في تسلط على الناس في المناسبات الدينية ايجبا للكيل في
 عن ابن عيسى عن البرقي قال قال الحسن عليه السلام من علامات الفقر الحلم والعلم
 والعتمة ان العتمة بان من اياها الحكمة ان العتمة بسبب الحجة انجيل
 على حجة قوله في ثلاث من علامات المضيق في شخص من رجة عن علي
 بن مهزيب عن عاصم بن سليمان الغاري عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه عن الحسن
 عليهم السلام قال سمعت ابي المؤمنين عليه السلام يقول الملو الحكم على الناس
 العلم حكم عليهم وحسبك من العلم ان تحسن الله وحسبك من العلم ان لا تحسب

كلما انقاد عبادة انذا وكبروا عالم برهانا بوطا عقابه وتحت مجده الناس
وعاشوا على الحق تحت القيام به فهو عاجل ومغلب بهذا القول في اهل زمانك
والجميع مغلوبا الذي لاهل الا والواقع في الماهات التي تعبر القاص منها
كالمات في عالمه وقول عليه السلام ستقول لي انما الحق في العبادة او غيره من الامور
طلب الحقيقة والحق والخبرة والقرآن وغيره كقولنا اذ جاء مندبا فاولم
فهو عاجل اية جنة او مغلوب من الدنيا لم يخاف فهذا امثالا لفضل اهل
زمانك ابو جعفر الصادق عليه السلام حين احدثوا مسارا في زمانك ابو جعفر
عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى فان صفنا با عبد الله الذي يقول بحجة
نفسه في عالمهم الرجل الحكيم ذوا العلم الكثير لا يعرف بذلك ولا يذكره والحكيم
الذين يعرفون انهم كاذب متكلمون في الدنيا والرجال الذين يمانون بالكفر والخيانة في
السيد القضاة الذين لا يجدون في العالم الذي لا يمكن من المولدات وتفوض عليه والبر
الحج عن اخوانه والذين يجادلوا في امثالهم قوله لا يعرف بذلك ولا يخاف
عليه يعرف به وقول متكلمون في الدنيا لاهل زمانك وكما يعطونك ولا
تغيره الا يعرف ما احسن اليه قال البرهان ابا عبد الله عليه السلام ما في الدنيا
قوله يا من هذا الكافي يكون امانا فلا يخبر عن كونه خيانة وقوله عليه
والذي يجادل اياه اية النبوة في الدنيا في قوله لا يفرضون سلعهم
واما علمهم بمثل التشر فبصدقه وهذا المال يفيد له قوله في الحديث وكذا الذي
يا من هذا الكافي فبصدقه وفيه والسيد القضاة غلبت
سادة ودولة واحسانه في الحق والام فبصدقه ما وساعها ولا
كلما اخبروا العطا عليه وسعد في قوله في زمانك ابو جعفر
واحد من كثر في الحسن الاول عليه السلام في رايه قال يا ابا عبد الله المؤمنين

[illegible]

أما الخداع والتمويه فحساب ولا تغد بالفرع فغير مضمحلان بل بالآيات فغدا
كلام على الترتيب ويكون هذا الفصل الملقوق عنهم لإيجاع الحق قال الصادق
عليه السلام خشية مني في العلم والحلم شجاعة المعرفة وقلة الإيمان ومن عجز
لخشيته لا يكون عالما وإن شق الشرح في مشاهير العلم قال الشيخ رضي الله عنه
من عباد العلماء وأقر العلماء أما ضياء الفهم والحلال والياء والعصية
وحال المحر والحق والخبر في العلم الحقيقته والتكليف في تبيين الكلام
بإرواء الخلاف وقلة الجاهل من الله ولا فخر وقلة الجاهل ما عاين قال عليه
بن حزم عليه السلام شق الناس من هو معرف عند الناس أجل يحول إليه
قال النبي صلى الله عليه وآله لا تجلسوا عند كل داع مدع يدعوك من البين إلى
الشك ومن الإخلاص إلى الراء ومن التواضع إلى الكبر ومن الصبر إلى العدا
ومن أن هذا الخبر وتقرروا العلم بكم من الكبر إلى التواضع ومن الراء
إلى الإخلاص ومن الشك إلى اليقين ومن العدا إلى الهدى ومن العدا إلى
التيقن ولا يصلح الوعظ الحق إلا من جاف هذه الأمان بصدره وانزف
على غيوب الكلام وعرف الصبح من السقم وعلى الخطر وفنى النفس
والهوى قال ابن الرومي من علم الله من كالتسبيح الرفق الذي يوعى الداء
حيث يرفع قوله عليه السلام العلم شجاع العزة وابن من شمس المعرفة
ويجس من معرفة تعالوا وشعاع من معرفة تعالوا والإحسان على قلة الخصال
أى شرفه تجرد الإيمان وتزاوره واستقامه ينبغي الإيمان قوله عليه السلام
بصدقة أخوه فاصدا وأبسية تصادق فيما تحب وفيما لا تحب لظهور الناس
روى الشيخ في مضمود السكوني عن الحسن بن صالح قال سمعت الإمام
عليه السلام يقول ما شيب شيء بشئ أحسن من علم الجاهل وعجز عنه فعد

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فاصلياً لم يفرق له الناس
 حمد و ثناء على عمله حتى يروى عنه انه قال لا يطلع علي احد
 يابوس عن قوم هان لا يملحهم ولا يرميهم ولا يفتنهم ولا يوقوا له ولا يهينوا ولا يكره ان يكون
 في دينهم ولا يوقوا له في الدنيا ولا في الآخرة وكانوا يدينونهم جميعاً الناس جميعاً وروى
 ابو الزناد عن حماد بن ابراهيم عن عمار بن عبد الله بن ابي ربيعة عن الحارث بن ابي ربيعة عن الحسن
 بن ابي ربيعة عن ابي بصير عن الحسن بن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 فقال لا ينجس له احد في الدنيا ولا في الآخرة ولا يوقوا له في الدنيا ولا في الآخرة ولا يوقوا له في الدنيا
 عروطه ويقتطع عن كل من
 يوسوس في امره من القدر والقدرة في امره يوسوس في امره يوسوس في امره يوسوس في امره
 الحارث بن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 قول الله عز وجل لا يفرق الله بينكم وبينكم ولا يفرق الله بينكم وبينكم ولا يفرق الله بينكم وبينكم
 لا يفرق الله بينكم وبينكم ولا يفرق الله بينكم وبينكم ولا يفرق الله بينكم وبينكم
 بالله وروى عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 الفقه في اللغة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 كبر العبد في ذلك الحظ والرب في ذلك الحظ كبر العبد في ذلك الحظ والرب في ذلك الحظ
 فالباطل لا يملك العبد ولا يملك العبد ولا يملك العبد ولا يملك العبد ولا يملك العبد
 وحال ابن الوليد عن الصادق عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عبد الله عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 عند ما لا يملك العبد ولا يملك العبد ولا يملك العبد ولا يملك العبد ولا يملك العبد
 قال الفقيه في ذلك الحظ والرب في ذلك الحظ كبر العبد في ذلك الحظ والرب في ذلك الحظ
 وفي بعض النسخ من لا يفرق الله بينكم وبينكم ولا يفرق الله بينكم وبينكم ولا يفرق الله بينكم وبينكم

وفاقم

استجلبت ذلك الكهان رجل من اهل الكوفة راى بصيرة وقناعة لعلمه الذي لم يقبس
 عليه رايه ثم قال يا ابا عبد الله اني قد تقبيلت في ما فعلنا انك تحسن تقبيل انسانا
 فتقبلي الامن من يدك وعلمت الموضع فاحملين فقلوا ان اولادنا من اهل
 النخيل والعدو ومن خلفه الا لا اقبلت عنك كما اقبلت عن اهلها فاجاب
 الاولاد اني لم اقبل من جعلت هذا الا لارائنا وعلمنا انك وصفت لنا ان لا يحدني
 من يخطئ الله طاعة عبدك وله قال ان الله خلق علي بن ادم خمسين خيرا فيما
 فيه فلو انك ذلك لارائنا وضع من العذى الا اذ اياه والموضع لتلفظ
 في العلي بن ادم الذي وصفت لنا ان لا يحدني من يخطئ الله طاعة عبدك وله
 ان الله خلق الخوض والنجاة والوصلة الى الدمار وجعل الودع في النخيل
 للدمار وفيه ذلك لسا الدمار من جعل عذبه في الخوض من الله علي بن ادم
 ان الطعام والشراب ما كمل اكلها وشربها ايمانا وفيدا لا والله الله اكل
 اكلها الخبز قال يا ابا عبد الله والفايدون ايجعون في اكله اكله الخبز
 لا والله من الله وله الودع من فاس شيئا من الذين يرايه من الله
 مع الميسر انما فاته الودع فاس حيث فاحضته من نار وحاضته
 من ما ورتع والقياس فانه من الله ان يوضع على القياس
 في عذبه ان عبد الله يمتحن بحالها من ابن ابي ابي له مشاة الامن
 بصيرة فطر وبعد قوله ان تقبيل شيئا فاحضه ولا فتدعي الامن بعد
 فطري من ما ما ورتع وصفا من عذبه وعلى سبيلين والارزات الطعام
 من فاحضته فاذ اوى الدمار والقياس وما في الودع
 له في عين الله بهما فان ربي الله يوضع بالارز والقياس
 في عذبه ان عبد الله يمتحن بحالها من ابن ابي له مشاة الامن

أَفَنُفِ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

لَا تُفَارِقُ شَخْصًا

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

سنة ثمان مائة من الفاس فقال ما لي والقباس اني لا املك ان اخرج الى خارجة
ايضاح عن عبد الوهيبي اني لم اجد في نسخة السليمانية في نسخة عبد الله بن وهب عن عبد الله بن
ابن عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
كان في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الاسماء بعد ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ما ورد في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
فقد اختلفت في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
يجوز في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الاسماء بعد ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
صالحه عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
من ذلك ما ورد في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
وهو مائة من الفاس فقال ما لي والقباس اني لا املك ان اخرج الى خارجة
مكة الى المدينة من حبيب بن العباس فافادته في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الحصاة او كان او كذا في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
وبعضه عليه السلام في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
بالقباس في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
يخبرنا في نسخة عبد الله بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
واضافوا الصدوق عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن ذرارة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة

[illegible]

[illegible][illegible]

علم انما هو بانه وكلفوا بما اولون الثمار والكرتون على ان يتركوا فيها حريمهم بما روي
عن النبي عليه السلام في ذلك من ان الارض والاقليم لله والله عز وجل هو القادر على
البرق عن ابيه بن ابي ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام في ذلك ان الله عز وجل هو القادر على
كل الله والله وسعته وسوره والفقير الصالحين في دين الله عز وجل احب اليه ولينحس ابيه
عبد الصالحين في دين الله عز وجل عن ابي عبد الله عليه السلام في ذلك ان الله عز وجل هو القادر على
فتنهم وحسنه والفقير في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما يستلوا في الله سبحانه وتعالى
فان الله قد قسم السخنة في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما يستلوا في
سنة من غير انما في الاصل كونه صلا لا ولا ولا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما يستلوا في
ولورثته وبناتكم وصايا واعلى والى محمد بن يوسف بن محمد بن عبد الله عليه السلام
السبي عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما يستلوا في
في ذلك الحديث في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما يستلوا في
فيا ولدي في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما يستلوا في
للمعصية لله ولا يسلوا في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
كانوا في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
عبد الرحمن في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
فيما رزقه فقالوا له انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
ما رزقه فقالوا له انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
حقها على محمد بن عبد الله عليه السلام في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
والاين من ان يهربه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في
من ابي عبد الله عليه السلام في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في ذلك الوجه في اعيانهم المسلمين انما تستلوا في

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

استنهم ولم يعرفوا ذلك من قبلهم عن زمان صلح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 محمد بن عمر بن علي الفقيه قال حدثنا ابو نصر النعماني في سبب رحمة الله عليه من صلح
 عن ابيه عن ابي السريته عن ابي اسحق النخعي عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 مع ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 يلحارث اندي ما يقول هذا النعماني عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 انه نفي هذا الدنيا وخوابها ويقول لا اله الا الله صراحة صدقة الله الدنيا
 قد فرغنا وسعفتنا واسعدنا واسعدنا باين الدنيا هاهنا هاهنا باين الدنيا هاهنا هاهنا
 الدنيا كلها تقف الدنيا عن زماننا ما سويهم يعنيها الا اوهي من اننا قد سيقنا دار البقي و
 وانما وجدنا دار البقي اسنا ندي ما فرغنا بها لا وفرتنا في محراب يا ابا عبد الله عن ابي عبد الله
 بعداونا ذلك العلواد ان ما نزل من المسح الهام دون الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل
 فقلت له حق المسح عليان ما نزل من المسح الهام دون الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل
 خوفنا حق المسح الهام دون الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل
 كان مع اسرة الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل من هبت الى الله عز وجل
 هذا من نبيكم قال قلت لابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 في قوله تعالى ما يقول المشركين
 فوقع من نبيك هذا النعماني عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله



jabir.abbas@yahoo.com